

## प्रथम वर्ष की विषय-सूची

इतिकर्तव्यता	( पं लक्ष्मणनारायण गौड़ )	२६२
क्या ईश्वर या कोई त्रिकालज्ञ हो सकता है	( पं शिवकुमार शास्त्री )	१४८
जगद्गुरु भट्ट की स्तुति-कुसुमाञ्जलि	( पं महावीर प्रसाद द्विवेदी )	३४०
तत्त्वधर्म का महत्त्व	( पं देवीवन्त शुक्ल )	२५८
(श्रीमत् स्वामी) तुरीयानन्दजी महाराज ...		३७२, ४१८
सुलसीकृत रामायण में अद्वैत-तत्त्व	( पं सूर्यकान्त त्रिपाठी )	२६६
धर्म	( स्वामी धर्मरानन्द )	५२
निवेदन ( कविता )	( पं मुकुन्दधर पाण्डेय )	४६१
पुस्तक-परिचय	४२, १४०, २३८, ३८०, ४७५, ५२५	
प्रवाह	( एक दार्शनिक )	५५३
प्रवृत्ति और निवृत्ति मार्ग	( पं शिवकुमार शास्त्री )	३२
प्राप्ति-स्वीकार ...	...	२८८
बाहर और भीतर	( एक दार्शनिक )	४५१
ब्रह्म-विवेकाष्टक ( कविता )	( पं नाथूराम शंकर शर्मा, 'शंकर' )	३८८
(श्रीस्वामी) ब्रह्मानन्दजी की महासमाधि ...		१८१
भक्ति	( स्वामी विशोकानन्द )	३५३
✓ भारत के महापुरुष	( स्वामी विवेकानन्द )	४४४, ४६२, ५२७
भारत में श्रीरामकृष्णवतार	( पं सूर्यकान्त त्रिपाठी )	२१६
✓ भारतीय जीवन में वेदान्त का प्रभाव (स्वामी विवेकानन्द)	२४६, २६५, ३४७, ३६१	
भाषा की शिक्षा	...	४२८
मंगलचरण ( कविता )	( साहित्यशास्त्री पं रामप्रसाद पांडेय, विशारद )	१
महासमाधि	...	३२७
माया ( कविता )	( श्रीयुक्त सूर्यकान्त त्रिपाठी )	५५०
मीराबाई	( श्रीमती दुर्गा देवी वर्मा )	७६
✓ मेरी समर-नीति	( स्वामी विवेकानन्द )	११३, १५८, २०६
रक्षिया	( 'भक्त' )	४७०
राधिकेश-राधा-रहस्य ( कविता )	( पं नाथूराम शंकर शर्मा, 'शंकर' )	५०३
✓ श्रीरामकृष्ण के उपदेश	३३, ४६, ६७, १४५, १६३, २४१, २८६, ३३७, ३८५	
श्रीरामकृष्णदेव के जीवन का महत्त्व (ब्रह्मचारी भवचैतन्य)		३०३

श्रीरामकृष्णवचनामृत (श्रीम) ... ४३३, ४८१, ५२६

श्रीरामानुजाचार्य (‘भक्त’) ... ४१७

वर्तमान भारत (स्वामी विवेकानन्द—अनुवादक श्रीरघुनाथ सहाय)

३५, ८७, १३४, १७५, २३०, २६७

विविध विषय ४३, ६३, १४१, १८६, २३६, २८२, ३८०, ४३१, ४७७, ५२६, ५७४

(स्वामी) विवेकानन्द (पं बलनारायण उपाध्याय) ... ४६७

(श्रीस्वामी) विवेकानन्द और

उनकी माता (अध्यापक मनोरंजन प्रसाद) ... ६३

(स्वामी) विवेकानन्द का पत्र ३१३, ३६३, ४१३, ४५८, ५०६, ५५८

(स्वामी) विवेकानन्द की शिक्षाएँ (साहित्यशास्त्री

पं० रामप्रसाद पांडेय, विशारद) ७२

वैद्याखी पूर्णिमा (श्री—) ... १६६

शंकर के समय में भारत की स्थिति (श्री राजेन्द्र नाथ घोष) ५६३

शंकर-सत्ता (कविता) (पं नाथूराम शंकर शर्मा, ‘शंकर’) ३८८

शिष्ट (कविता) (पं रूपनारायण पांडेय) ... ४४३

सत्य (कविता) (पं मुकुटधर पांडेय) ... ५३७

सदसद्विचार-शक्ति (अध्यापक इन्द्रदेव तिवारी, एम० ए०) १६६

समन्वय का ध्येय ... २

समन्वयाचार्य श्रीरामकृष्ण ... १००

सम्मेलन-सभापति का

अभिभाषण (पं जगन्नाथ प्रसाद चतुर्वेदी) २७५, ३३१, ३७५

सामयिक प्रसंग (‘हिमाराण्य’) १२६, १७०, २२४, २६२, ३०८, ३५८, ४०८, ४६१

सामाजिक स्थिति और उसका उधार (स्वामी अमरानन्द) १३

सिद्ध महात्मा (कविता) (पं रामचरित उपाध्याय) २०

सुख कहाँ है (स्वामी अमरानन्द) ... २४४

स्वागत (कविता) (पं मुकुटधर पांडेय) ... १२

हिन्दूधर्म और श्रीरामकृष्ण (स्वामी विवेकानन्द) ... ५७

# समन्वय



ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वत्मानुपेतन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वथा ॥

—गीता १

वर्ष १ ]

सौर माघ, सं० १९७८

[ अङ्क १ ]

## मङ्गलावरण

(साहित्यशास्त्री पं० रामप्रसाद पाण्डेय, विशारद)

विश्व बीच जो विविध वस्तु में एक लखाता,

द्रष्टा दृश्य अभिन्न मानता जो सिसलाता,

पूजक पूजा पूजनीय एक ही बनाता,

सेवक सेवा सेवनीय में भेद न पाता,

ऐसे अनुषम सुविचारमणि, जो देता है वेम से,

जस रामकृष्ण की जय सदा, कोलो पाठक प्रेम से ।

विशद विशुद्ध विचार-निधान,

धरमानन्द-कन्द मतिमय,

ज्ञानमान धीमाच सुज्ञान,

अयति विवेकानन्द महार ।

—कुसुम

## समन्वय का ध्येय ।

भारत की प्राचीन कथाएँ एक देवतुल्य जाति के अलौकिक उद्यम, विचित्र चेष्टा, असीम उत्साह, अप्रतिहत शक्तिसमूह, इन सबसे बढ़कर, अत्यन्त गंभीर चिन्ताओं से परिपूर्ण हैं । राजे रजवाड़ों की कथाएँ और उनके काम क्रोध व्यसनादि के द्वारा कुछ समय के लिये डँवाडोल और उनकी सुचेष्टा या कुचेष्टा से रंग बदलते हुए सामाजिक चित्र प्राचीन भारत के इतिहास में सम्मिलित हैं ही नहीं । किन्तु भूख प्यास, काम क्रोध आदि से परिचालित, सौन्दर्य की तृष्णा से आकृष्ट, महान अप्रतिहत-बुद्धि, नाना प्रकार के भावों से युक्त एक बहुत बड़े जनसंघ ने प्रायः सभ्यता के आरम्भ से ही भिन्न भिन्न प्रकारके पथों का अवलम्बन कर पूर्णता की अवस्था को प्राप्त किया । भारत के धर्मग्रन्थ, काव्यसमुद्र, दर्शनशास्त्र और विविध वैज्ञानिक पुस्तकों, राजादि पुरुषविशेषों के वर्णन से युक्त पुस्तकों की अपेक्षा लाखों गुना अधिक स्पष्ट भाव से भारत के अम्युद्य के क्रम-विकाश का गुणगान अपने प्रत्येक पद और पंक्ति से कर रही हैं । प्राचीन भारतवासियों ने प्रकृति के साथ युग-युगान्तरव्यापी संग्राम में जो असंख्य जय-पराकारों सग्रह की थीं वे भ्रंशकाय के भ्रंशों में पड़कर जीर्ण होती हुई भी भारत के अतीत गौरव की जय-ध्वनि प्रकाश कर रही हैं ।

आर्य मध्य एशिया, उत्तर यूरोप अथवा सुमेरु पहाड़ के निकट-वर्ती बर्फोले प्रदेशों से भारत-भूमि में पधारे अथवा यही पवित्र तीर्थ उनकी जन्मभूमि थी—इसके निश्चय करने का अब तक भी कोई साधन उपलब्ध नहीं है । अथवा, भारतवर्ष की ही, या भारतवर्ष की सीमा के बाहर किसी देश में रहनेवाली एक विराट्

जाति ने नैसर्गिक नियम के अनुसार स्थानभ्रष्ट होकर यूरोपादि देशों में उपनिवेश स्थापित किये—और इस जाति के मनुष्यों का रंग सफेद था या काला, आँखें नीली थीं या काली, बाल सुनहरे थे या काले—इन बातों की निश्चयात्मक रूप से जानने के लिये कतिपय यूरोपीय भाषाओं के साथ संस्कृत भाषा के सादृश्य के अतिरिक्त कोई यथेष्ट प्रमाण अभी तक नहीं मिला है । वर्तमान भारतवासो उस विराट् जाति के मनुष्यों के ही वंशज हैं या नहीं अथवा भारत की किस जाति में किस परिमाण में उनका रक्त है, इन प्रश्नों की भी भीमांसा सहज नहीं है ।

इन प्रश्नों की अनिश्चित भीमांसा भी हमारी विशेष क्षति नहीं करती । पर एक बात ध्यान में रखनी होगी, वह यह कि जो जातियाँ सभ्यता-सर्व की रश्मियों से प्रफुल्लित हुईं और जिन देशों में विचारशीलता का पूर्ण विकास हुआ उन जातियों और स्थानों में अब भी उनके लाखों वंशज—मानसपुत्र—उनके ही विचारों से युक्त मौजूद हैं । नदी, पर्वत और समुद्र लांघ, देशकाल की बाधाओं को तुच्छ बनाकर, स्पष्ट अथवा अज्ञात अनिर्वचनीय सूत्र से भारतीय विचारों की हृदयधारा धरातल पर रहनेवाली अन्य जातियों की नसों में बही और अब भी बह रही है ।

शायद हमारे हिस्से में सार्वभौमिक पैतृक सम्पत्ति का कुछ अधिक अंश है ।

भूमध्य सागर के पूर्वकी ओर सुन्दर द्वीपमाला-परिवेष्टित, प्रकृति के सौन्दर्य से विभूषित एक छोटे देश में, थोड़े किन्तु सर्वाङ्ग-सुन्दर, सुगठित, मजबूत, अटल अध्यवसायी, पार्थिव सौन्दर्य-सृष्टि के एकाधिराज, अपूर्व क्रिया-शील, प्रतिभाशाली मनुष्यों की एक जाति थी । अन्य प्राचीन जातियाँ उनको

“यवन” कहती थीं, किन्तु वे अपने को “ग्रीक” कहते थे। मानवी इतिहास में ये थोड़े अलौकिक वीरोंवाली जाति एक अपूर्व दृष्टान्त है। जिस देश के मनुष्यों ने पार्थिव विद्या, समाजनीति, युद्धनीति, देश-शासन, भास्कर्य आदि शिष्य में उन्नति की है या जहाँ अब भी उन्नति हो रही है, वहाँ ग्रीस की ही छाया पड़ी है। प्राचीन काल की बात छोड़ दीजिये, आधुनिक समय में भी आधी शताब्दी से इन यवन गुरुओं का पादानुसरण कर के यूरोपीय साहित्य के द्वारा जो ग्रीसवालों का प्रकाश आया है, उसी प्रकाश से अपने गृहों को उज्ज्वल करके आधुनिक यङ्गल में अभिमान और सार्द्ध अनुभव कर रहे हैं।

समस्त यूरोप आज सब चिषयोंमें प्राचीन ग्रीस का छात्र और उत्तराधिकारी है; यहाँ तक कि, एक इङ्गलैण्ड के विद्वान ने कहा भी है, “जो कुछ प्रकृति ने उत्पन्न नहीं किया है, वह ग्रीस-वालों की सृष्टि है।”

सुदूरस्थित विभिन्न पर्वतों से उत्पन्न इन दो महाजलदों (भारतीय और ग्रीक) का संगम हुआ; और जब कभी इस प्रकार का संगम होता है, तब जनसमाज में एक महा आध्यात्मिक तरंग उठकर सभ्यता की रेखा का दूर दूर तक विस्तार करती है और मानव-समाज में भ्रातृत्व-बन्धन को दृढ़ कर देती है।

अत्यन्त प्राचीन काल में एक बार भारतीय दर्शन-विद्या ग्रीक उत्साह के साथ मिलकर रूपों इरानी प्रभृति शक्तिशाली जातियों के अंगुष्ठ में सहायक हुई। सिकन्दर शाह के विजय के पश्चात् इन दोनों महा जल-प्रपातों के संघर्ष ने मसीही आदि आध्यात्मिक तरंग से प्रायः अर्द्ध भूभाग को ग्राहित किया। पुनः इस प्रकार के मिश्रण से अरब का अभ्युदय हुआ, जिससे आधुनिक यूरोपीय सभ्यता की नींव पड़ी। ऐसा जान

पड़ता है कि वर्तमान समय में भी पुनः इन दो महाशक्तियों का सम्मिलन-काल उपस्थित हुआ है।

इस बार इसका केन्द्र भारत-वर्ष है। भारतको वायु शान्ति-प्रधान है, यवनों की प्रकृति शक्ति-प्रधान है; एक गम्भीर चिन्ता-शील है, दूसरी अवश्य कार्यशील; एक का मूलमंत्र है ‘त्याग,’ दूसरी का ‘भोग’; एक की सब चेष्टायें भीतर की ओर हैं, दूसरी का बाहर की ओर; एककी प्रायः सब विद्यायें आध्यात्मिक हैं, दूसरी की अधिभौतिक; एक मोक्ष की अभिलाषिणी है, दूसरी स्वाधीनता की प्यार करती है; एक इस संसार के सुख प्राप्त करने में निस्वसाह है, और दूसरी पृथ्वी की स्वर्ग बनाने में सचेष्ट है। एक नित्य सुख की आशा में इस लोक के अनित्य सुख को उपेक्षा करती है, दूसरी नित्य सुख में शंका करके अथवा उसको दूर जानकर यथासम्भव ऐहिक सुख प्राप्त करने में उद्यत रहती है। इस युग में पूर्वोक्त दोनों ही जातियों का तो लोप हो गया है, केवल उनके शारीरिक अथवा मानसिक सन्तान ही वर्तमान हैं।

यूरोप, अमेरिका-वासी यवनों की समुन्नत मुखोऽज्ज्वलकारी सन्तान हैं; पर दुःख है कि आधुनिक भारतवासी प्राचीन आर्य कुल के गौरव नहीं है।

किन्तु राख से उकी हुई अग्नि के समान इन आधुनिक भारत-वासियों में भी छिपी पैलूक शक्ति अब भी विद्यमान है। यथा-समय, महाशक्ति की कृपा से उसका पुनः स्फुरण होगा।

प्रस्फुरित होकर क्या होगा ?

क्या पुनः वैदिक यज्ञधूम से भारतका आकाश मेघावृत्त होगा ? अथवा पशुरक्त से रन्तिदेव की कीर्ति का पुनरुद्दीपन होगा ? गोमेध, अश्वमेध, देवर के द्वारा सूतोत्पत्ति आदि प्राचीन प्रथायें

पुनः प्रचलित होगी अथवा बीस काल की भांति फिर समग्र भारत सन्यासियों की भरमार से एक विस्तीर्ण मठ में परिणत होगा ? मनु का शासन पुनः क्या उसी प्रभाव से प्रतिष्ठित होगा अथवा देशभेद के अनुसार भक्ष्याभक्ष्य के विचार का ही आधुनिक काल के समान प्रभुत्व रहेगा ? क्या जातिभेद गुणानुसार होगा अथवा सदा के लिये यह जन्म के अनुसार ही रहेगा ? जातिभेद के अनुसार भोजन-समन्वय में लूबाडूत का विचार वंग-देश के समान रहेगा अथवा मद्रास आदि प्रान्तों के समान महान कठोर रूप धारण करेगा अथवा पञ्जाब आदि प्रदेशों के समान यह एक दम ही दूर हो जायगा ? भिन्न भिन्न वर्णों का विवाह मनुक्त अनुलोम-क्रम से—जैसे नेपालादि देशों में आजकल प्रचलित है—पुनः सारे देश में प्रचलित होगा अथवा वंग आदि देशों के समान एक वर्ण के अवांन्तर भेदों में ही प्रतिबद्ध रहेगा ? इन सब प्रश्नों का उत्तर देना अत्यन्त कठिन है । विभिन्न देशों में, यहां तक कि, एक ही देश में भिन्न भिन्न जातियों और वंश के आचारों की घोर विभिन्नता को ध्यान में रखते हुए यह भीमांसा और भी कठिन जान पड़ती है ।

तब क्या होगा ?

जो हमारे पास नहीं है, शायद जो पहले भी नहीं था, जो यवनों के पास था, जिसका स्पन्दन यूरोपीय विद्युदाधार (डाइनेमो) से उस महाशक्ति को बड़े वेग से उत्पन्न कर रहा है जिसका संचार समस्त भूमण्डल में हो रहा है, हम उसी रजोगुण को चाहते हैं । हम वही उद्यम, वही स्वाधीनता की इच्छा, वही आत्मावलम्बन, वही अटल धैर्य, वही कार्यक्षमता, वही एकता और वही उन्नति-तृष्णा चाहते हैं । सदा बीती बातों की उधेड़धुन छोड़, अनन्त तक फैली अप्रसर-दृष्टि की हम कामना करते हैं और

शिर से पैर तक की सब वस्तुओं में वहनेवाले रजोगुण की उत्कट इच्छा रखते हैं ।

त्याग की अपेक्षा और अधिक शान्तिदाई क्या हो सकता है ? अनन्त सुख की तुलना में क्षणिक ऐहिक सुख निसंशय अत्यन्त तुच्छ है । सत्त्वगुण को अपेक्षा महाशक्ति का सञ्चय और किससे हो सकता है ? यह वास्तव में सत्य है कि अध्यात्म-विद्या की तुलना में और सब चोजें 'अविद्यायें' हैं, किन्तु इस संसार में कितने मनुष्य सत्त्वगुण प्राप्त करते हैं ? इस भारतभूमि में ऐसे कितने मनुष्य हैं ? कितने मनुष्यों में ऐसा महावीरत्व है जो ममता को छोड़कर सर्वत्यागी हो सकें ? वह दूरदृष्टि कितने मनुष्यों के भाग्य में है जिससे सब ऐहिक सुख तुच्छ विदित होते हैं ? वह विशाल हृदय कहां है जो भगवान के सौन्दर्य और महिमा की चिन्ता में अपने शरीर को भी भूल जाता है ? जो ऐसे हैं भो वे समग्र भारत की जनसंख्या की तुलना में मुट्ठी भर हो हैं । इन थोड़े मनुष्यों की मुक्ति के लिये करोड़ों नर-नारियों को सामाजिक और आध्यात्मिक चक्र के नीचे पिस जाना होगा क्या ? और इस प्रकार पिस जाने से फल भी क्या होगा ?

क्या तुम देखते नहीं हो कि—इस सत्त्वगुण के बहाने से देश धारे २ तमोगुण के समुद्र में डूब रहा है ? जहां महाजड़बुद्धि पराविद्या के अनुराग के छल से अपनी मूर्खता छिपाना चाहते हैं, जहां जन्म भर का आलसी वैराग्य के आघरण को अपनी थकर्मण्यता के ऊपर डालना चाहता है, जहां क्रूरकर्मवाले तपस्यादि का स्वाँग करके निष्ठुरता को भी धर्म का अङ्ग बनाते हैं, जहां अपनी कमजोरी के ऊपर किसी की भी दृष्टि नहीं है, किन्तु प्रत्येक मनुष्य दूसरों के ऊपर दोषारोपण करने को तत्पर है ; जहां कुछ

पुस्तकों को कण्ट करना ही ज्ञान है, दूसरों के विचारों की टिप्पणी करना ही प्रतिभा है, और इन सबसे बढ़कर केवल पितृ-पुरुषों के नाम कीर्तन में ही जिसकी महत्ता रहती है वह देश-दिन पर दिन तमोगुण में डूब रहा है—यह सिद्ध करने के लिये हमको क्या और प्रमाण चाहियें ?

अतएव सत्त्वगुण अब भी हम से बहुत दूर है। हममें जो परमहंस-पद प्राप्त करने योग्य नहीं हैं या जो भविष्य में योग्य होना चाहते हैं, उनके लिये रजोगुण की प्राप्ति ही परम कल्याण-कर है। बिना रजोगुण के द्वारा क्या कोई सत्त्वगुण प्राप्त कर सकता है ? बिना भोग के शेष हुए योग कर ही क्या सकता है ? बिना वैराग्य के त्याग कहाँ से आवेगा ?

दूसरी ओर रजोगुण ताड़ के पत्ते की आग की तरह शीघ्र ही चुष्क जाता है। सत्त्व का अस्तित्व नित्य पदार्थों के निकट है, सत्त्व प्रायः नित्य सा है। रजोगुणवाली जाति दीर्घजीवी नहीं होती, सत्त्वगुणवाली जाति चिरंजीवी सी है। इतिहास इस बात का साक्ष्य है।

भारत में रजोगुण का सर्वथा अभाव ही है; इसी प्रकार पाश्चात्य में सत्त्वगुण का अभाव है। इसलिये यह निश्चय है कि भारत से यही हुई सत्त्वधारा के ऊपर पाश्चात्य जगत का जीवन निर्भर करता है; और यह भी निश्चित है कि बिना तमोगुण को रजोगुण के प्रवाह से दबाये, हमारा ऐहिक कल्याण नहीं होया और बहुधा पारलौकिक कल्याण में भी विघ्न उपस्थित होंगे।

इन दोनों शक्तियों के सम्मिलन और मिश्रण की यथासाध्य सहायता करना इस पत्रका जीवनीदेश्य है।

यह भय है कि, इस पाश्चात्य वीर्य-तरंग में चिरकाल से अर्जित हमारे अमूल्य रत्न-वह तो न जायेंगे ? और उस प्रकल

भंवर में पड़कर भारतभूमि भी ऐहिक सुख प्राप्त करने की रण-भूमि में बदल तो न जायेंगे ? असंख्य एवं असंभव, जड़ से उखाड़ देनेवाले विदेशी ढंग का अनुकरण करने से हमारी दो नावों के बीच में पड़ जानेवाली दशा हो जायेंगी—और हम 'इतो नष्टस्तो भ्रष्टः' के उदाहरण बन जायेंगे।

इसलिये हम को अपने घर की सम्पत्ति सर्वदा सम्मुख रखनी होगी, जिससे जन साधारण तक अपने पैतृक धन को सदा देख और जान सकें, हम को ऐसा प्रयत्न करना होगा और इसी के साथ-साथ बाहर से प्रकाश प्राप्त करने के लिये हमको निर्भीक होकर अपने घर के सब दूर्वाजे खोल देने होंगे। संसार के चारों ओर से प्रकाश की किरण आये, पाश्चात्य का तीव्र प्रकाश भी आवे। जो दुबल, शेषशुक्त है उसका नाश होहीगा। यदि वह चला जाता है तो जावे, उससे हमको क्या हानि होगी ? जो वीर्यवान, बलप्रद है, वह अविनाशी है; उसका नाश कौन कर सकता है ?

कितने पर्वत-शिखरों से कितनी ही हिम की नदियाँ, कितनी ही भरने जलधारायें निकलकर विशाल सुरतरंगिणी के रूप में महावेग से समुद्र की ओर जा रही हैं। कितने विभिन्न प्रकार के भाव, देशदेशान्तर के कितने साधु हृदयों, और ओजस्वी मस्तिष्कों से निकलकर असंख्य शक्ति-प्रवाह मनुष्यों के रंगक्षेत्र, कर्मभूमि-भारतवर्ष में छा रहे हैं। रेल, जहाज, लूरी वाहन और विजली की सहायता से अंगरेजों के अधिपत्य में बड़े ही वेग से नाना प्रकार के भाव और रीतिनीति देश में फैल रही हैं। अमृत आ रहा है और उसी के साथ साथ विष भी आ रहा है। क्रोध कोलाहल और रक्तपात आदि सभी हो चुके हैं पर इस तरंग को रोकने की शक्ति हिनू समाज में नहीं है। यंत्र से

उठाये हुए जल से लेकर हड्डियों से साफ की हुई चीनी तक सब पदार्थों को बहुत मौखिक प्रतिवाद करते हुए भी सब चुपचाप ग्रहण कर रहे हैं। कानून के प्रबल प्रभाव से अत्यन्त यत्न से रक्षित हमारी बहुत सी रीतियाँ धीरे धीरे दूर होती जा रही हैं—उनकी रक्षा करने की शक्ति हममें नहीं है। हममें शक्ति क्यों नहीं है? क्या सत्य वास्तव में शक्तिहीन है? “सत्यमेव जयते नानृतम्”—सत्य की ही जय होती है, न कि झूठ की—यह खेदवाणो क्या मिथ्या है? अथवा जो पाश्चात्य शासन-शक्ति या शिक्षा-शक्ति के प्रभाव से चला जा रहा है—वे आचार ही अनाचार थे क्या? यह भी विशेष रूप से विचारने का विषय है।

“बहुजन-हिताय बहुजन-सुखाय”—निस्वार्थ भाव से, भक्ति-पूर्ण हृदय से इन सब प्रश्नों की मीमांसा के लिये यह पत्र सहृदय, प्रेमी बुधमण्डली को आह्वान करता है एवं द्वेषबुद्धि छोड़ व्यक्तिगत, सामाजिक अथवा साम्प्रदायिक कुवाक्यप्रयोग से विमुक्त होकर सब सम्प्रदायों की सेवा के ही लिये अपना शरीर अर्पण करता है।

कर्म करने का अधिकार मात्र हमारा है, फलाफल के दाता प्रभु हैं। हम केवल प्रार्थना करते हैं—“हे तेजःस्वरूप ! हमको तेजस्वी बनाओ ; हे वीर्यस्वरूप हमको वीर्यवान बनाओ ; हे बलस्वरूप ! हमको बलवान बनाओ।”

\*

\*

\*

तेईस वर्ष हुए पूर्वोक्त लेख स्वामी विवेकानन्द जी महाराज ने श्रीरामकृष्ण सङ्घ के बंगला मुखपत्र “उद्बोधन” की प्रस्तावना में लिखा था। “समन्वय” के भी यही उद्देश्य हैं और इसी उद्देश्य की पूर्ति के लिये “समन्वय” चेष्टा भी करेगा। इसके सम्मुख

एक कार्य और है : यह यह कि समन्वयाचार्य भगवान श्रीराम-कृष्ण के आगमन के पहले संसार भर में यही भाव था कि केवल एक ही प्रकार का धर्म सत्य हो सकता है। सत्य को इस प्रकार की संकीर्णदृष्टि से देखने के कारण विभिन्न जातियों और सम्प्रदायों में जो अपने ही विश्वास को एकमात्र सत्य सम्प्रकृति हैं घृणा और झगड़े उत्पन्न हुए। श्रीरामकृष्ण की अलौकिक अनुभूति ने ही सब धर्मों की सत्यता यह कह कर स्पष्ट प्रकट कर दी कि भिन्न २ धर्म एक ही ब्रह्म की ओर जानेवाले नाना प्रकार के मार्ग हैं। “समन्वय” इसी सत्य के ऊपर खड़ा होकर संसार के समस्त सम्प्रदायों को एकता-सूत्र में आवद्ध करने के लिये प्रयत्न करेगा। संक्षेप में, “समन्वय” श्रीरामकृष्ण और स्वामी विवेकानन्द के विचारों को उचित और उत्तम रीति से हिन्दी-संसार के सम्मुख रखेगा।

यह कहना अनावश्यक होगा कि इसकी सफलता इसके पाठकों की सहानुभूति और सहयोग पर निर्भर है। भगवान हमको अपना कर्तव्य पूरा करने के लिये यथोचित बल प्रदान करें और इस धुन साधन द्वारा देश में अपनी रुपासुधा वर्णन करें, यही हमारी अभिलाषा है।

## स्वागत ।

( श्रीयुत पं० सुकुमार पाण्डेय )

स्वागत, हे सुन्दर सुकुमार !  
 आओ हृदय-मार्ग से मेरे, प्रियतम प्राणाश्रय !  
 आओ, हे घनश्याम उदार !  
 आओ, प्रेम-वारि बरसाओ  
 चित्रप वेलियों में लहराओ  
 आओ, भार्गवों से मिल गाओ  
 हे कवि कुशल अपार ॥ १ ॥  
 आओ, ऊषा के संग आओ  
 किरणों के मिस कर फैलाओ  
 विकसित अमल-कमल बन जाओ  
 पहनो मुकाहार ॥ २ ॥  
 सरस वसन्तानिल सरसाओ  
 श्रावण-घन बनकर नम छाओ  
 सरदाकाश-विलास दिखाओ  
 चारु-चन्द्रिकागार ॥ ३ ॥  
 आओ, भाव-सरित बन घाओ  
 हृदयस्थित सब कलुष बहाओ  
 तन-मन-नयन मध्य भर जाओ  
 मोहन ! छवि-आधार ॥ ४ ॥  
 स्वागत, हे सुन्दर सुकुमार ।

—‘पादार्थ’ से

## सामाजिक स्थिति और उसका सुधार ।

( स्वामी अमरानन्द )

भारतवर्ष की वर्तमान सामाजिक स्थिति पर दृष्टि डालने से किसी भी बुद्धिमान मनुष्य को खेद हुए बिना नहीं रह सकता । चारों ओर दरिद्रता और सब चीजों के अभाव से हाहाकार मच रहा है ; एक दूसरे की सहायुभूति तो क्या करेगा, उसका सत्यानाश करने पर उतारू रहता है ; कपट विकट वेश धारण किये सर्वत्र राज करता दिखाई देता है ; घोर स्वार्थपरता ने संसार को नरक सा बना दिया है । कहीं प्रेम का नामोनिशान तक नहीं है । गृहस्थ के घर में अन्न नहीं, उनके खदन पर कपड़े नहीं ; पूर्वकाल की तरह उनमें संयम नहीं ; और न कोई अपने धर्म का पालन ही करता है । साधु भी सिर्फ भीख मांगना ही अपना एकमात्र कर्तव्य समझते हैं । किसी के चेहरे पर वह पूर्वकालिक छटा नहीं ; बाल बच्चे दुबले, अधसुए से मालूम होते हैं । पशु भी डांगर हो रहे हैं । संक्षेप में, सर्वत्र एक प्राणहीनता की ही निरानन्द छवि दिखाई देती है । देखकर जी दुःख से भर जाता है । हम क्या थे, और अब क्या हो गये, यह सोचकर हमारी आंखों से आंसू बहने लगते हैं ।

और और देशों को दशा थोड़ी अच्छी होने पर भी प्रायः ऐसी ही हैं । किसी किसी देश में धन है, भारत की तुलना में ऐहिक सुखसम्पद् की अधिकता है ;—न वे अन्न वस्त्र के लिये तरसते हैं, न शिक्षा के अभाव से अंधेरे में पड़े हुए हैं ; पर ज्योंही बाहरी आवरण को उटाकर जरा तीखी नजर से देखिये तो यह बात छिपी न रहेगी कि उनकी ऊपरकी बनावट के भीतर भारत-



वर्ष की ही तरह आतों की करुण पुकार हृदय को पिघला रही है। उनमें भी लाखों दीन, हीन, गरीब मारे कष्ट के रो पीट रहे हैं। धनमद से अन्ध उच्च श्रेणी के मनुष्यों के कानों तक उनका आर्त्तनाद पहुंचता ही नहीं। वहां भी स्वार्थपरता, निडुरता और भोग-लालसा का दौरादौरा है इस विगड़ी दशां को सुधारने की कोशिश करनेवाले जो दो चार हैं भी तो उनकी सुनता ही कौन है? उनका प्रयास व्यर्थ सा हो रहा है। हां, एक बात पाश्चात्य देशों में विशेष है—वह यह कि आवश्यकता पड़ने पर वे अपने कुछ ऐसे गुणों का विकाश कर देते हैं जो हमारे यहां नहीं हो सकता। जैसे, जब शत्रु खड़ा होकर देश को धमकी देता है तब ये स्वाधीन देश तुरन्त इकट्ठे हो अपनी सम्मिलित शक्ति से शत्रु को बहुत जल्दी नीचा दिखा देते हैं। यह उनकी स्वाधीनता का फल है; वे इसमें अभ्यस्त भी हैं।

अनादि काल से हमारी भारत भूमि ने धर्म को अपना मुख्य विषय समझ रखा है, अपनी सारी शक्ति उसने धर्म की ही उन्नति करने में निछावर कर दी। इसीलिये भारतवर्ष धर्मप्राण देश कहलाता है। पर एक बात विशेष रूप से विचारने योग्य है—वह यह कि धर्म की शक्ति तो संसार में एक अजूबा चीज है। उसको अपनानेवाला भारतवर्ष इतना निर्बल हो, क्या यह आश्चर्य की बात नहीं है? क्यों उसमें अपनी बुराइयों को दूर करने की ताकत नहीं है? क्यों वह प्राचीन काल में परम ऐश्वर्य का आधार होते हुए भी आज इतना नष्ट हो गया है? स्वर्णप्रसू भारतभूमि में मुट्ठी भर अन्न के लिये लोग इतने व्याकुल क्यों हैं? क्यों उसको अपने काम की चीजों के लिये दूसरे देशों का मुंह ताकना पड़ता है? इन प्रश्नों के दो उत्तर हो सकते हैं—एक यह कि धर्म में जिस शक्ति का अस्तित्व मान

लिया जाता है वास्तव में उसमें वह शक्ति है ही नहीं; और दूसरा यह कि हम भारतवासी मुंह से तो अपने आपको खूब ही धार्मिक बतलाते हैं पर हममें धर्म का लवलेश भी नहीं है। केवल बात बनाने से ही किसी चीज की सत्यता साबित नहीं होती। हम वास्तव में धीरे अधार्मिक अवश्य हैं।

उक्त दोनों शंकाओं में पहली का उत्तर सीधा है।—जगत में हम देखते हैं कि थोड़ी सी भौतिक शक्ति मिलने पर मनुष्य अनहोनी को भी होनी कर देते हैं। अब भी भारतवर्ष में ऐसे मनुष्यों का अभाव नहीं जो अपनी सिद्धार्थ से आधुनिक विज्ञान को भी अचम्भे में डाल देते हैं—विज्ञान अपनी पूरी बुद्धिशक्ति को लगाकर भी उन सब करामातों का पता नहीं लगा सकता, और आश्चर्य के साथ घोल उठता है—“यह क्या है!” लेकिन ये शक्तियां सूक्ष्म होने पर भी भौतिक हैं। उनके अधिकारी मृत्यु-ञ्जय नहीं होते, मोक्ष साम्राज्य में पंठ नहीं सकते। वे खुद ही इस घात को जानते हैं। पदार्थविज्ञान (Physics) का रसायन शास्त्र के ज्ञाता विद्वान होते हुए भी जैसे माया से परे नहीं, आकाश में उड़नेवाले, या जलके ऊपर चलनेवाले भी वैसे ही हैं। पश्चान्तर में, आत्मा का साक्षात्कार किये हुए एक महात्मा जिनके पास एक लंगोटी भी नहीं रहती, लाखों तापित प्राणियों को अपने मधुर व्यवहार और दिल में बुझनेवाले उपदेशों से तृप्त कर देते हैं; अपनी त्रिकालदृष्टि से उनके शुभाशुभ की पहचान कर उन्हें उनकी सोपी राह बता देते हैं। घमण्डी मनुष्य भी उनके पास थोड़ी देर बैठ अपने कठोर स्वभाव को भुलकर और कोमल हृदय लेकर वहां से लौटता है। जिस अपूर्व शक्ति के सामने विश्वविजयी सिकन्दर यादशाह को भी सिर नवाना पड़ा, जिसके तनिक प्रकाश से शेर और सांप जैसे क्रूर जानवर

भी हिंसा छोड़ देंगे हैं', जिसको लाधकर भगवान बुद्ध ने एक बकरे के लिये प्राण देना चाहा, भगवान इसामसोह कूस पर चढ़े क्या उस धार्मिक शक्ति को कोई सच्चे दिल से अस्वाकार कर सकता है? विचार की दृष्टि से देखने से जड़ की सत्ता ऐतन्य पर हो अवलम्बित प्रतीत होती है, और यह सत्य सदा के लिये विद्यमान रहेगा। इस विचार को हम सहृदय पाठकों ही पर छोड़ अब दूसरी शब्दा को लेते हैं।

हमको यह विवश होकर मानना पड़ेगा कि आधुनिक भारत-वासी धर्मजीवन यापन नहीं करते। नहीं तो हमारी यह दुर-वस्था न होती। अगर हमें अपनी दशा सुधारनी हो तो हमें धर्म को कार्य में परिणत करना होगा। पोथा में सिखी हुई बातें कार्य में परिणत कर दिखाना होगा। यह बात नहीं कि भारतवासियों ने धर्म की जड़ तक खो दी है। स्वामी विवेकानन्द ने अपनी अन्तर्दृष्टि से यह आशा की वाणी मृतप्राय भारतवासियों को सुनाई है कि भारत में धर्म अब तक जिन्दा है। उसको पहचानकर अपनाना ही आवश्यक है। उन्होंने यह भी कहा कि धर्म के दो रूप हैं: एक भीतरी रूप, जो उसका स्वरूप है; और दूसरा उसका बाहरी रूप, जो देशकालानुसार बदलता गया है। भारत के इतिहास में श्रो यह बात नई नहीं हैं। वैदिक युग में धर्म जिस रूप में वर्तमान था, पौराणिक या तान्त्रिक युग में उसका वह रूप नहीं था। मनुष्यों की रुचि बदलती जाती है, और सभी मनुष्य एक से अधिकारी नहीं होते। इसलिये देशकालानुसार धर्म का बाह्य परिवर्तन हुआ करता है। काल-शक्तिकी प्रेरणा से कोई विशेष शक्तिमान महापुरुष देश में उत्पन्न होकर उस समय के मनुष्यों की नैतिक दशा को समझ उनकी आवश्यकता के अनुसार धर्म का भेष बदल दिया करते हैं। आचार्यों ने इन ऋषिकल्प

महात्माओं को आधिकारिक पुरुष या अवतार कहा है। मानों धर्मका अक्षय स्वरूप अपने आपको नये नये आकार में प्रकट करता है, जिसमें अगले युगों के मनुष्य उनकी भलीभांति आरने दैनिक जीवनमें अपना सकें।

भारतवर्ष में धर्म के कितने रूपान्तर हुए यह शिक्षित जनों से अविवक्षित नहीं है। अगर कोई धर्म को एक सार्वजनिक संज्ञा (definition) मांगे तो वह यह होगा कि जिस व्यवहार से जगत् में एकता की पुष्टि होती है वही धर्म है, और जिससे भेद-संकुल जगत् में और भी भेद की सृष्टि होती है वही अधर्म है। हमारे प्राचीन से प्राचीन शास्त्र कहते हैं कि यह विश्व एक परमेश्वर से उत्पन्न हुआ, उसीमें स्थित रहता है, और अन्त में उसी परम कारण में लय हो जाता है। और यह भी एक सर्वमान्य सिद्धान्त है कि कार्य कारण का रूपान्तर मात्र है। मिट्टी से बना हुआ हाथी मिट्टी से भलग नहीं है; वह मिट्टी ही है; केवल उसके रूप और नाम में ही कुछ अन्तर है। सूत से बना कपड़ा सूत से अभिलि है। इसी विचार से जान पड़ेगा कि परमकारण ब्रह्म से विकसित हुआ यह जगत् स्वरूप में ब्रह्म से भिन्न नहीं है। भेद है उसके नाम और रूप में। यदि यही सत्य है तो क्या यह उचित नहीं कि जगत् में करोड़ों भेदों को देखने हुए भी हम कभी कभी सद्बिचार की ओर खींचे जायें उनसे पोंडे जो अखण्ड सत्ता विराजता है—जिसे शास्त्र सत्-चित्-आनन्द का घना रूप ब्रह्म कहते हैं—उस स्वतन्त्र सत्ता को याद करें? केवल शास्त्र ही नहीं, पृथ्वी भर में जितने वैकुण्ठ मानव आविर्भूत हुए हैं, जिन्होंने पृथ्वी को स्वर्ग बनाया, वे सभी एक स्वर से यही बताते जाते हैं। साधक भी अपनी साधना की चरम अवस्था में यही प्रत्यक्ष करता है। इन सब प्रमाणों पर विचारसे ही हम

समझ सकते हैं कि धर्म की पूर्वोक्त संज्ञा प्रायः ठीक ही है।

हमारे सामाजिक रीतिरिवाजों में से जो जो धर्म की ऊपर लिखी हुई संज्ञा से मिलते हैं हमें उन्हें ही लेना चाहिये और जो इनके विपरीत हैं उन्हें अधर्म जानकर त्याग देना चाहिये। इसलिये अगर हम इस कत्तीटी पर अपने वर्ताव को कस लें तो कुछ हानि तो होगी ही नहीं, घमन कई लाभ ही होंगे। जब सारा संसार जान बूझकर या बिना जाने उस एक लक्ष्य की ओर बढ़ रहा है, जब उस मौलिक एकत्व के पास फिर से पहुंचना ही हमारे जीवन का ध्येय है, तब हम दूसरे से वर्त्ताव करते समय यदि इस बात पर ध्यान रखें तो क्या यह विराट नियम की ही पाबन्दी न होगी? इसमें सन्देह का अवसर ही नहीं। शास्त्र, युक्ति, सदाचार सभी इस मार्ग के पोषक हैं।

अब जैसी स्थिति है, इससे स्पष्ट जान पड़ता है कि हमारा हृदय सिकुड़ा हुआ है; उसको यथोचित शिक्षा नहीं मिली है। इसलिये अब मस्तिष्क की शिक्षा पर उतना ध्यान न देकर हृदय की शिक्षा पर ध्यान देना आवश्यक है। केवल मस्तिष्क की उन्नति से जगत में बड़े बड़े परिणत पैदा हो सकते हैं, पर उनमें जगत को प्रेम की डोरी से बांधने की शक्ति न होगी। वे बहुतारी कितारें रट सकेंगे, पर उनमें से एक में वर्णित विषय को भी काम में न ला सकेंगे। सब माता पिताओं और अभिभावकों को उचित है कि वे स्वयं भी अपने हृदय को विस्तृत बनायें और अपने लड़के वालों को भी अपने दृष्टान्त से उन्नत करें। धर्म का मूल स्वरूप अटूट है, यह जानकर उसके अवान्तर भेदों में लोगों को कुछ समयानुकूल हेरफेर करने का अवकाश देना आज कल के लिये हितकर है। दुर्भाग्यवश हमारे यहाँ यह बात नहीं पाई जाती। यहाँ जन्मही गुण का प्रमाणपत्र सम्झा जाता है, चाहे

कहाँ ब्राह्मण के कुल में जन्म लेकर पशुवन आचरण ही क्यों न करे। आजकल स्मृति का विधान देनेवाले परिणत चरित्र की मूल बातों पर ध्यान नहीं देने, फल इसका यह है कि अगर किसी सत्-चरित्र मनुष्य ने किसी तुच्छ विषय में स्मृति के पुराने विधानों के अक्षरों में जरा भी हेरफेर किया तो हमारे आधुनिक व्यवस्था देनेवाले परिणत जी बेतरह घबड़ा जाते हैं। उनके विचार में वह मनुष्य दण्ड पाने योग्य हो जाता है, चाहे उसमें कितने ही सद्गुण क्यों न हों। ऐसे कठोर शासन का एक बुरा प्रभाव यह भी है कि पाप समाज के ऊपर से भीतर की ओर घुसते जाते हैं। साधारण लोग प्रवृत्ति के बश में हैं, वे बुराईयों को छोड़ नहीं सकते, इस शासन के डर से वे सिर्फ उनको छिपे छिपे चरितार्थ करते हैं। समाज के लिये यह और भी हानिकर है।

मनुष्यों को सुधारने की शक्ति न तो कानून में ही है और न धर्मशास्त्र में ही। वह शक्ति मनुष्य के ही अन्दर छिपी हुई है। जब तक वह सुप्रशक्ति जागृत नहीं होती तब तक शास्त्र कुछ असर नहीं कर सकते। पुण्यचरित्र महात्माओं में उस निहित शक्ति को जगा देने की सामर्थ्य है। इसीलिये साधुसंग में पापी भी शुद्ध हो जाता है। समाज के अधिकांश लोगों को ऐसा साधु-चरित्र होना चाहिये कि उनके पास आते ही पापी का हृदय दहल उठे। हमारा चरित्र ही हमें यह सामर्थ्य देगा। लड़कपन से हृदय को उन्नत करनेवाली शिक्षा पाने पर हममें धीरे धीरे वह सामर्थ्य आ जायगा। इसीलिये आजकल ऐसी ही उदार शिक्षा की आवश्यकता है। क्या ही अच्छा हो, यदि हमारे शिक्षा-विभाग के कार्यकर्त्ता इस ओर कुछ ध्यान दें !

## सिद्ध महात्मा ।

( श्रीयुत पं० रामचरित उपाध्याय )

( १ )

ईश्वर कोटि मनुज अवतारी-तन धारण कर आता है,  
ऐहिक लीला करके फिर वह ईश्वर से मिल जाता है ।  
कभी न उसको बन्धन मिलता, उसकी होती मुक्ति नहीं,  
योग युक्ति या धर्म कर्म की उसको होती भुक्ति नहीं ॥

( २ )

बिना साधु के साधुजनों को अन्य जान क्या सकता है ?  
मेघ-हीन क्या श्वेत पीत के भेद-भाव पा सकता है ?  
बिना हंस के क्षीर नीर से अन्य कौन विलगावेगा ?  
बिना ऊँट के ऊँट-काँठ की खूजली कौन मिटावेगा ?

( ३ )

सिद्ध पुरुष जग में रह कर भी जग से रहता लिप्त नहीं,  
जलज-पत्र क्या जल में रहकर जल से होता सिक्त कहीं ?  
पानी से पनडुब्बी का पर कभी फ़िन्न क्या होता है ?  
पारद-खनि में द्रव्य कनक का कलश कान्ति क्या खोता है ?

( ४ )

सिद्ध साधु में अहंकार का रहता है संचार नहीं,  
छाया मात्र किन्तु अहमिति की पाई जाती कहीं कहीं ।  
जैसे रस्सी जल जाती है तो भी ऐंठ न जाती है,  
सिर कटने पर भी ज्यों बकरी कुछ कुछ अङ्ग हिलाती है ॥

( ५ )

कभी किसीको सिद्ध साधु क्या अपने निकट घुलाता है ?  
आसन पर बैठे ही नित वह शिक्षा सत्र चलाता है ।  
जैसे गुड़ पर गिरें मक्खियाँ नदियाँ मिलती सागर से,  
वैसे जनता स्वयं सदा मिलती रहती है मुनिवर से ॥

( ६ )

बन्तकथा कहने से जग में होता धर्म प्रचार नहीं ।  
यक यक वे करते फिरते हैं जिनमें पूर्ण विचार नहीं,  
कभी न कुछ कहते गुरुखानी, करके कर्म सिखाते हैं,  
कर्ण-कटुक क्या शब्द कभी भी भरे कलश में पाते हैं ?

( ७ )

जग के लिये दुःख सहते हैं तन मन धन दे देते हैं,  
अपने सुख के लिये किस्तो से नहीं कभी कुछ लेते हैं ।  
आत्म-वड़ाई पर की निन्दा नहीं साधु को भाती है,  
पड़चर्गों से रहित सिद्ध के चिन्ता निकट न आती है ॥

( ८ )

मानाऽमान समान मानकर रहते हैं गत शोक सदा,  
ज्ञानालोक स्वयं हो करते हैं आलोकित लोक सदा  
भूतल को भरते हैं जलधर जलनिधि से जल लेते हैं,  
लेकर साधु धनिक के धन त्यों, नित दीनों को देते हैं ॥

## प्रवृत्ति और निवृत्ति मार्ग ।

( श्रीयुक्त पं० शिरकुमार शास्त्री, सम्पादक—“ज्ञानशक्ति” )

आज कल यह प्रश्न बड़े जोर से उठ रहा है कि,—“गीता में प्रवृत्ति मार्ग है वा निवृत्ति” । बहुत दिन हुए हमारे एक मित्र ने भी बड़े आग्रह से पूछा था कि,—“कृष्ण भगवान ने गीता में प्रवृत्ति मार्गका प्रतिपादन किया है वा निवृत्ति मार्ग का ?” हमने उस समय जो कुछ इस प्रश्नका उत्तर दिया था आज उसी को लेखवद्ध करने की इच्छा है ।

वर्तमान समय में ‘गीता-रहस्य’ के प्रकाशित होने से इसका प्रसङ्ग भी आ पड़ा है । यों तो इस प्रश्न का उत्तर दो ही चार शब्दों में भी हो सकता है । पर ऐसे उत्तर से लोगों की शङ्का दूर नहीं हो सकती और न गीता का वास्तविक मर्म ही विदित हो सकता है । वास्तविक भूल लोग गीता के अर्थ समझने में नहीं करते ; भूल होती है निवृत्ति मार्ग और प्रवृत्ति मार्ग के अर्थ समझने में । आज कल के विद्वान जो गुण प्रवृत्ति मार्ग में समझते हैं वह गुण वास्तवमें निवृत्ति मार्ग में ही हैं । निवृत्ति मार्गों ही सच्चा प्रवृत्ति मार्गों हैं । प्रत्येक गृहस्थ को निवृत्ति मार्गके अनुसार कार्यक्षेत्र में उतरना चाहिये । निवृत्ति मार्ग के वास्तविक तत्त्व और अर्थ को विचारिये तो आप भी कहेंगे कि निवृत्ति मार्ग, कर्म-संन्यास वा त्याग वास्तव में वह वस्तु नहीं है जिसे हम समझते थे, वरत यह सफलता की एक गुप्त कुञ्जी है ।

निवृत्ति मार्ग का अमिप्राय कर्म से निवृत्ति होना नहीं है . निवृत्ति मार्ग का उद्देश्य फलसेनिवृत्त होना है । क्योंकि कर्म से निवृत्त होना दुस्साध्य ही नहीं, असम्भव है । जब तक शरीर है कोई मनुष्य

कर्म से निवृत्त हो ही नहीं सकता । गीता में तो स्पष्ट कहा है—  
शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्ध्येदकर्मणः

—श्लो० ८ अ० ३ ।

नहि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ।

यस्तु कर्मफलत्यागी स त्यागीत्यभिधीयते ॥

—अ० १८ श्लो० ११ ।

कोई मनुष्य क्षण भर भी बिना कर्म के नहीं रह सकता । कोई शरीरधारी कभी इस योग्य नहीं हो सकता कि वह तमाम कामों को छोड़ दे और शरीर धारण किये रहे । अतः जो कर्म के फल को त्यागनेवाला है वही त्यागी है ।

कृष्ण भगवान का यह मतलब नहीं है कि केवल उन्हें ऐसा त्याग पसन्द है या अर्जुन के लिये ऐसे ही त्याग की आवश्यकता थी । कभी नहीं । उनका यह भी मतलब नहीं है कि ऐसे युद्ध के समय में त्याग का यही अर्थ लेना चाहिये । नहीं, वह तो जोर देकर कहते हैं कि कर्मों का त्याग हो ही नहीं सकता । निम्नलिखित श्लोक में तो उन्होंने स्पष्ट कहा है कि त्याग का अर्थ यह है :

काम्यानां कर्षणा न्यासं संन्यासं कवपो विदुः ।

सर्वकर्मफलस्त्यागं, प्राहुरत्यागं विचक्षणाः ॥

—अ० १८ श्लो० २ ।

अर्थ—फलेच्छा सहित जो कर्म किये जाते हैं उनका छोड़ना संन्यास कहलाता है । संन्यास में भी कर्मों का त्याग नहीं है । इसी तरह सब कर्मों के फलों का त्याग ही त्याग है । इसी त्याग को बड़े २ विद्वानों ने “त्याग” कहा है ।

पूर्वोक्त त्याग वा निवृत्ति मार्ग से केवल यह मतलब नहीं है कि ऐसा आचरण करने से शास्त्र की आज्ञा पूरी हो जाती है,

चा वह प्राणी मोक्ष का भागी हो जाता है। नहीं, उसका विशेष गुण यह है कि बिना ऐसा किये कोई अपने कर्तव्य कर्म में सरुल नहीं हो सकता। कई जगह ऐसा होता है कि फल की ओर इच्छा जाने से मनुष्य डर जाता है और उसका कोई काम पूरा नहीं उतरता। मान लीजिये, एक लड़का परीक्षा देने के लिये परीक्षक के सामने जाता है। ऐसे समय में यदि उसका मन फल की ओर गया—वह सोचने लगा कि ऐसा न हो कि हम अनुत्तीर्ण हो जायें, तो उसको क्या दशा होगी? वह डर जायगा, उसका कलेजा धड़कने लगेगा, वह प्रश्नों का उत्तर ठीक ठीक न दे सकेगा। कोई मनुष्य व्याख्यान देने के लिये खड़ा हुआ और मन फल की ओर गया कि ऐसा न हो कि हमारा व्याख्यान बिगड़ जाय, तो इस व्याख्यान-दाता की भी वही दशा होगी जो लड़के की हुई थी, वह कुछ बोल न सकेगा। एक मनुष्य एक भरे हुए घों के पात्र को दूसरे पात्र में उड़ेलना चाहता है। उड़ेलनेवाला यदि अपना मन फल की ओर ले जाता है वह अवश्य डर जायगा, वह सोचेगा कि कहीं घी गिर न पड़े। वस, यह डर हाथ को हिला देगा और घी अवश्य गिर पड़ेगा। इस संसार रूपी अथाह नदी में जो जितना ही डरता और फल की ओर ध्यान देता है वह उतना ही डूबता है।

अस्तु। डरने की बात जाने दीजिये, किसी कार्य को लीजिये। मान लीजिये, सर्व साधारण की एक सभा है। इसका उद्देश्य देश और जाति का हित करना है। इसके लिये कई एक कार्य-कर्त्ताओं की आवश्यकता है। इसमें निस्स्वार्थ भाव से काम करने से और कुछ चाहे न हो पर प्रतिष्ठा अवश्य मिलेगी और जाति एवं देश का हित होगा। बहुत से लोग आकर इसकी सहायता और इसके कार्य का धीड़ा उठाते हैं। पर

कार्य हाथ में लेते ही उनका ध्यान फल की ओर जाता है—प्रतिष्ठा की इच्छा बढ़ जाती है। ऐसे मनुष्यों को प्रतिष्ठा नहीं मिलती। फलेच्छा में इतना ही दोष नहीं है कि प्रतिष्ठा न मिले किन्तु वह मनुष्य काम भी नहीं कर सकता। उसका उत्साह प्रत्येक स्थान में भट्ट हो जाता है। जिस संस्था में वह जायगा उससे वहाँके लोग से झगडा हो जायगा। क्योंकि जितनी प्रतिष्ठा वह चाहता है वह शीघ्र काम हाथ में लेते ही नहीं मिलती। प्रतिष्ठादि सांसारिक फलों में यह एक बड़ा दोष है, जो इन्हें जितना ही चाहता है वे उतना ही उससे दूर रहते हैं।

बिनु मांगे सोना मिलै,

मांगे कौड़ी हाथ ।

चाहे पै भागा फिर,

अब बिनु चाहे साथ ॥

दुनियाँ की यही दशा है। जिसे आप पकड़ने जाइये वह भाग जायगा। मतलब तब सधता है जब उसे तलब मत करे। इसीसे इसका नाम मतलब है। खिलाने के लिये भी यदि किसी जानवर को पकड़ने जाइये तो वह भाग जायगा। पकड़ने की इच्छा न कीजिये, वह पास बैठे रहेंगा। किसीको यह मालूम हो जाय कि हमारी इनको बड़ी चाह है तो वह सर्वदा रुठा ही रहेगा, प्रायः भागा भी फिरेगा, अपनी छाया को भी यदि पकड़ने के लिये दीड़िये तो वह भागती जायगी परन्तु उसकी ओर पीठ कर भागने से वह आपके लिये दीड़ेगी। संसार की सारी माया स्त्रीरूपा है। इसकी तरफ मुख करने से यह लज्जावश मुख फेर लेती है। परन्तु आपके मुख फेरने पर यह आपके पैरों पर गिरेगी। जहां इस माया को आप पकड़ने गये यह सिक्कुड़

जायगी और भाग जायगी, आप इसे अपने चित्त से उतार दीजिये, यह आपकी दासी हो रहेगी ।

राम जी सीता को बहुत चाहते थे । यही कारण है कि वह रावण द्वारा हरी गई, राम के साथ बहुत कम रहीं । गोपियाँ कृष्ण को बहुत प्यार करती थीं ; यही कारण है कि कृष्ण उनसे दूर हो गये । जानकी स्वयम्बर में जो राजे जानकी पर अत्यन्त आसक्त थे वे धनुष को न तोड़ सके । दुर्योधन राज का बहुत भूखा था, उसके पास राज्य न रह सका । अर्जुन राज्य नहीं चाहता था पर राज्य उसीको मिला । भूखे को मांगने पर भी रोटी नहीं मिलती पर महन्त जी के नहीं नहीं कहने पर भी अशक्तियाँ पैर पर गिराई जाती हैं । 'नहीं नहीं' में भी एक मोहनी शक्ति है ।

जो आप कर रहे हैं, जो आपका कर्त्तव्य है उसे करते जाइये । फल की ओर इच्छा ले जाना ही पाप है । फल की ओर दृष्टि न डालिये । फल की ओर इच्छा ले जाने से मन में अनेक संशय उत्पन्न होते हैं । संशयात्मा का संशय में इतना समय नष्ट हो जाता है कि वह कार्य पूर्ण कर ही नहीं सकता । संशयात्मा का समय आगा पीछा करने में कट जाता है । ऐसा मनुष्य कर्मवीर नहीं होता । इस अधम संशय की माता, इस की जड़, फलेच्छा है । कृष्ण भगवान् ने भी कहा है कि "संशयात्मा विनश्यति ।"

यस, निवृत्ति मार्ग का मतलब कर्म से निवृत्त होना नहीं है, फल से निवृत्त होना है । निवृत्ति मार्ग ही एक ऐसा मार्ग है जो संशय और अज्ञान की जड़ को काट कर मनुष्य को कर्म-वीर बनाता है । निवृत्ति मार्गों जो कर्म करता है उसे फल की इच्छा से नहीं किन्तु यह जान कर कि कोई बिना कर्म के एक

क्षण भी नहीं रह सकता, जब तक शरीर है तब तक कर्म करना ही है । फिर जो कर्त्तव्य है, जो प्रवाहपतित रूप में हमारे गले लिपट गया है, उसे क्यों छोड़ें ? क्योंकि कर्मों का न करना हमारे वश में नहीं है । इसे कृष्ण भगवान् ने भी अर्जुन से कहा था —

यदहङ्कारमाश्रित्य न थोटस्य इति मन्दसे ।

मिथ्यैव व्यवसायस्ते प्रवृत्तिस्त्यां नियोक्ष्यति ॥

—श्लोक ५६ अ० २१ ।

अर्थ :—हे अर्जुन, यदि अहङ्कारवश तुम अपने मन में यह कहो कि हम नहीं लड़ेंगे तो यह चिन्ता तुमारी व्यर्थ है क्योंकि प्रकृति तुम्हें विवश कर युद्ध में अवश्य लगा देगी ।

अतः कल्याण इसी में है कि आसक्तिरहित होकर, फलेच्छा छोड़कर अपना कर्त्तव्य किया जाय । आसक्ति दुःख का कारण है । कर्म करो पर कर्मों में आसक्त मत हो । संसार में रहो पर संसार में आसक्त मत हो । यह सफलता का गूढ़ रहस्य है । संसार उसके लिये स्वर्ग है जो संसार को दबाये हुए, संसार को वश में किये हुए, संसार से निर्लेप, आसक्ति से रहित होकर इसमें विचर रहा हो । पानी उसके लिये सुखमय है जो पक्ष-पक्षवन् पानी पर तैर रहा हो । पानी का सुख वह क्या समझेगा जो पानी में डूब रहा है ! उसके लिये तो जलाशय नरक के समान है । जो मक्खन मधु पर अत्यन्त आसक्त होकर गिर पड़ती है, मधु में लिपट जाती है, वह मधु को खा नहीं सकती किन्तु मधु ही उसे खा जाता है—उसका प्राणान्त हो जाता है । मक्खी जाती तो है मधु को पेट में रखने के लिये पर आसक्ति के कारण स्वयम् उसके पेट में चली जाती है । अतः इन बातों पर विचार करने से यह स्पष्ट मालूम होता है कि निवृत्ति

मार्ग को लोग जैसा समझते हैं वैसा नहीं है। किन्तु निवृत्ति मार्ग ही सच्चा प्रवृत्ति मार्ग है। सचचे प्रवृत्ति मार्ग से अर्थ यह है कि जिस दोष के कारण विद्वान लोग निवृत्ति मार्ग से घृणा करते हैं वह दोष प्रवृत्ति मार्ग में ही है, निवृत्ति मार्ग में नहीं। आजकल के पढ़े लिखे जिन्हें प्रवृत्ति मार्ग की खोज में हैं वह गुण प्रवृत्ति मार्ग में नहीं है, वह गुण निवृत्ति मार्ग में है। अतः यह सिद्ध होता है कि निवृत्ति मार्ग ही सच्चा प्रवृत्ति मार्ग है। संसार में जो बड़े २ कर्मवीर और महात्मा हो गये हैं वे सब निवृत्ति मार्गी थे, प्रवृत्ति मार्गी नहीं। निवृत्ति मार्गी को अहंकार नहीं होता क्योंकि बिना अहंकार के त्याग किये, फलेच्छा से कोई रहित नहीं हो सकता। क्योंकि जो यह जानता है कि इस कर्म को हम करते हैं उसे फल की इच्छा भी अवश्य होगी। भगवान कहते हैं तुम कुछ नहीं करते, कर्मों का कर्ता अपनेको न मानो।

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥

—श्लोक ६१ अ० १८।

अर्थ हे अर्जुन, वास्तव में कोई प्राणी कुछ नहीं करता। ईश्वर सब प्राणियों के हृदय में स्थित है। वह सब प्राणियों को यन्त्रपर आरूढ़ पुतलीकी तरह अपना मायासे घुमा रहा है। अर्थात् सब लोगों से वही जो चाहता है कराता है, उसकी माया ही सब को नचा रही है। मायावश, प्रवाहवश, प्रवाहपतित कर्त्तव्य में हम लगे हुए हैं। तथापि भ्रमवश हम यह मानते हैं कि इस कर्म को हम करते हैं, हमने इसका आरम्भ किया है और हम इसे पूरा करेंगे—यही अहंकार कर्मों के फल सब पुण्य पाप का भागी बनाता है। ईश्वर के पास सब के

कर्मों का हिसाब किताब और वही खाता नहीं रहता। इतने असंख्य मनुष्यों का हिसाब हो भी नहीं सकता। अपना मन ही, अपने भीतर का आत्मा ही अपना पुण्य पाप जानता रहता है। और इस तरह अपनी भावना ही फलवती होती है। “हमने इतना पाप किया है” यह भावना ही आत्मा पर उतने पापों का फल डाल देती है। इस तरह हम पापी हैं, कुकर्मी हैं, हम पवित्र नहीं हैं—हम गोता योग वेदान्त और अच्छे कर्मों के योग्य नहीं हैं—यह भावना ही आत्मा को अवनति के गत में डाल देती है। नहीं तो, यदि कर्मों में अहंकार न हो, यदि उसमें यह भाव न हो कि इस कर्म को हम करते हैं—तो वह हजार पाप करकेभी नरक-गामी न होगा। आत्मा की कमशः अवनति ही नरक है और वह अहंकार धारण करने से ही होती है। कृष्ण भगवान ने भी कहा है:—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हन्वापि स इमांल्लोकांश्च हन्ति न निग्रह्यते ॥

—श्लोक १७ अ० १८।

अर्थ जिसकी बुद्धि कर्मों में आसक्त या लिप्त नहीं होती, जिसे यह अहंकार नहीं है कि कर्मों को हम करते हैं—वह इस सारे संसार को भी मार कर न किसी को मारता है, न उसके फल के बन्धन में ही आता है। भावार्थ यह है कि निवृत्ति मार्ग की जब अहंकार की निवृत्ति है। कर्मों के फल ही बन्धन के हेतु होते हैं। पर जिसमें अहंकार नहीं है, जिसने अपने तुच्छ अहंकार का नाश कर दिया है—उसे कर्म के फल बन्धन के हेतु नहीं होते। यहां पर स्मरण रहे कि “अहङ्कार” से अर्थ यहा उस तुच्छ अहङ्कार से है जो स्वरूप के अहङ्कार से पृथक् है—जो स्वरूप को भ्रम में डालता है। जैसे, मैं ब्राह्मण हूँ, मैं क्षत्री



हूँ मैं बलवान् हूँ, मेरे बराबर कोई नहीं है, मैं सब को मार सकता हूँ, मेरा सामना कोई नहीं कर सकता, मैं रूपवान और कुलीन हूँ—यह सब अहङ्कार है। इस अहङ्कार को त्यागने पर भी एक शुद्ध अहङ्कार रह जाता है। वह शुद्ध अहङ्कार त्याज्य नहीं है। सर्वथा “अहम्” का नाश होने से तो हमारा अस्तित्व ही मिट जायगा। चेतन वही है जिसे ‘अहम्’ का ज्ञान है। जिसमें ‘अहम्’ नहीं—जिसे यह नहीं मालूम कि हम कुछ हैं, वह ‘जड़’ है। परन्तु स्वरूपका अस्तित्व रहनेपर भी, स्वरूप का ज्ञान होनेपर भी अपना अस्तित्व प्रत्यक्ष देखने पर भी पूर्वोक्त “स्थूल अहङ्कार” इस सच्चिदानन्दस्वरूप चेतन में नहीं रह जाता। क्योंकि रात वहाँ होती है जहाँ दिन होता है। इसी तरह ‘अहम्’ वहाँ होता है जहाँ ‘त्वम्’ का अस्तित्व हो। पर जिस समय विद्वानों द्वारा इस मनुष्य को अपने सत्त्वे और निर्मल स्वरूप का ज्ञान होता है वह अपने को सच्चिदानन्द स्वरूप सर्वव्यापक सर्वस्वरूप एवं अद्वैत पाता है वह जान लेता है कि जिनके लिये हम ‘त्वम्’ का प्रयोग करते थे वे तो हमारे ही रूप हैं—हमारा ही एक अद्वैत आत्मा सब में व्यापक हो रहा है। ज्ञानी को इसका प्रत्यक्ष ज्ञान हो जाता है कि वह ईश्वर, वे जीव जिन्हें हम अपनेसे पृथक् मानते थे उनमें साक्षात् हमी विराजमान हैं, सारा संसार हमारा स्वरूप है। हमारा ही एक अद्वैत आत्मा संसार के प्रत्येक परमाणु में चमक रहा है। हमारे ही प्रकाश से सारा संसार प्रकाशित है। ऐसा ज्ञान होने पर जिस समय वह सब को अपना रूप समझता है तब किसी कर्म के बन्धन में नहीं आता—उसे किसी कर्म का फल नहीं मिलता। अपने को खिलाने से, अपने को कपड़ा पहनाने से कोई दानी नहीं कहला सकता—न किसीको इसका अहङ्कार ही होगा कि हम दानी हैं।

इसी तरह जो सब को एक समझता है—सब में अपना आत्मा देखता है, वह यदि किसीके साथ भलाई करे तो पुण्य कैसे होगा? क्योंकि पुण्य तो दूसरे के साथ भलाई करने से होता है। इसी तरह यदि पुण्य नहीं होगा तो किसी के साथ बुराई करने से पाप कैसे होगा? पाप उसके बोझे रिप्टता है जो पुण्य का इच्छुक होता है—नरक भी उसीको मिलता है जो स्वर्ग का भोग करता और स्वर्ग की इच्छा रखता है। स्वर्ग-नरक वा पाप पुण्य की इच्छा ही कर्म का बन्धन है। यह कर्मबन्धन तब तक निवृत्त नहीं हो सकता है जब तक अहङ्कार रूपी भूत सिर पर सवार है। अहङ्कार की जड़ उखाड़ डालो—अहङ्कार रूपी मंत्र को अपने हृदय से साफ कर दो—अहङ्कार रूपी पर्दे को हटा दो—एकता और आनन्द का सूर्य चमक उठेगा। “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः”—जहाँ एकता है वहाँ मोह और शोक बँसा और कर्म का फल कैसा, भगवान् कृष्णचन्द्र ने भी कहा है :

सर्वभूतेषु येनैक भावमव्ययमीक्षते ।

अधिभक्तं विभक्तं च तज्ज्ञानं बिद्धि सात्त्विकम् ॥

—अ० १८ श्लोक २० ।

अर्थ जितने भिन्न २ प्राणी दिखलाई देते हैं उनमें एक अद्वैत भाव उत्पन्न हो और जिस ज्ञान से वह भिन्नता जो चर्म दृष्टि से दिखलाई दे, उसका नाश हो जाय उसे सात्त्विक ज्ञान कहते हैं।

इस पूर्वोक्त ज्ञान से अहङ्कार का नाश हो जाता है और अहङ्कार का नाश होने से फल की इच्छा नहीं रह जाती क्योंकि फलेच्छा वा नेका का बदला मनुष्य तब चाहता है जब वह यह जानता है कि इसे हमने किया है। साथ ही यह भी है कि जो नेकी का बदला, चाहता है वह नेकी कर भी नहीं सकता। क्योंकि उसका सब के साथ

भगड़ा हो जाता है। क्योंकि अपनी समझ के अनुसार वह पूरा बदला नहीं पाता। बदले की इच्छावाले का बदले से पेट नहीं भरता। इस तरह उसका मन बदला न पाकर भलाई करने से रुक जाता है। अतः जो कर्म अहङ्कार युक्त किया जाता है गीता के अनुसार वही त्याज्य है, अहङ्कार युक्त कर्म सात्त्विक नहीं माना जाता। गीता ने इसी कर्म को दूषित माना है।—

यत्तु कामेप्सुना कर्म साहङ्कारेण वा पुनः ।

क्रियते बहुलायासं तद्राजसमुदाहृतम् ॥

अर्थ—हे अर्जुन, अहङ्कार से वा फलेच्छा से जो कर्म किया जाता है उसे राजस कर्म कहने हैं। वह सात्त्विक नहीं है। फिर इसी जगह सात्त्विक कर्म का भी लक्षण कहा है :—

मुक्तसंगोऽनहंवादी, धृत्युत्साह समन्वितः ।

सिद्धयसिद्धयोर्निर्विकारः कर्ता सात्त्विक उच्यते ॥

अर्थ—हे अर्जुन, जो फल की इच्छा से रहित है, जिसमें अहंकार नहीं है, जिसका हृदय धृति और उत्साह से भरा है—ऐसा कर्ता सात्त्विक है। ऐसे ही कर्ता को त्यागी, सन्यासी वा निवृत्ति मार्गी कहते हैं। अतः गीता में प्रवृत्ति मार्ग नहीं है—गीता निवृत्ति मार्ग को दिखलानेवाली, एवं सन्यास, त्याग और याग का उपदेश देनेवाली है। गीता में प्रवृत्ति मार्ग का गन्ध भी नहीं है। हाँ, यह अवश्य है कि गीता ने प्रवृत्ति और निवृत्ति मार्ग का अर्थ स्पष्ट कर दिया है। निवृत्ति मार्ग ही सच्चा प्रवृत्तिमार्ग है जिसके अनुसार मनुष्य संसार में प्रवृत्त होकर सफल मनोरथ होता हुआ, संसार का दुर्लभ आनन्द उठाता हुआ, जीवन को शान्तिमय बनाता हुआ, अन्त में माक्ष पदवी को प्राप्त होता है।

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निवध्यते ॥

## श्रीरामकृष्ण के उपदेश ।



जिसकी जो भावना होती है, मैं उसकी उसी भावना की रक्षा करता हूँ। वैष्णवों को मैं उनका वैष्णव मत और शाक्तों को शाक्त मत ही धारण करने के लिये कहता हूँ। पर उनसे यह भी कहता हूँ कि किसीसे यह मत कहो कि मेरा ही मार्ग सत्य है और सब मिथ्या हैं।

हिन्दू, मुसलमान और ईसाई भिन्न भिन्न पथों का अवलम्बन करने पर भी एक ही स्थान के पथिक हैं। वे अपना अपना भावनाओं की रक्षा करते हैं। हृदय से पुकारने से ही ईश्वर मिलता है।

विजय ( गोस्वामी ) को सास ने कहा कि बलराम से कह दो कि साकार की पूजा की आवश्यकता नहीं; निराकार सच्चिदानन्द को पुकारने से ही काम चलेगा। मैंने ऊत्तर दिया, यह बात मैं ही क्यों कहूँ और वे लोग ही क्यों सुनेंगे? मैं किसीको मछली मान देती हूँ, किसीको पुलाव बना कर देता हूँ। जिसका पेट गडबड़ होता है उसको उसके ही योग्य भोजन बना देती हूँ, अर्थात् भोजन रूपी एक ही पदार्थ को अधिकारी और रुचि भेद से नाना प्रकार से बनाकर देती हूँ।



विपरी लोभों का मन गोबर के कीड़े के ऐसा है। गोबर के कीड़े गोबर में ही रहना पसन्द करते हैं, गोबर का छोड़ कर उन्हें यदि और कहीं भी बिठा दिया जाय तो उन्हें वह स्थान पसन्द नहीं आवेगा। अगर जवरदस्ती उन्हें कमल में ही बिछा

दिया जाय तो वे छटपटाकर मर जायंगे । विषयी लोगों का मन भी ठीक इसी तरह का है । विषय चर्चा छोड़ उन्हें और कोई बात पसन्द ही नहीं आती । यदि कहीं ईश्वर की कथा का प्रसंग हो तो वे उस स्थान से उठकर जिस जगह सिर्फ फालतू बातें होती हैं वहीं जा बैठते हैं ।

हिन्दुस्तानी स्त्रियां अपने शिर पर पांच चार भारी गगरियां ले जाती हैं । रास्ते में वे अपने परिचितों से सुख दुःख की चर्चा करती और गर्प्पे भी मारती जाती हैं । पर उनका ध्यान सदा शिर पर की गगरी पर ही रहता है जिसमें कि वह गिर न पड़े । धर्मपथ के पथिकों को भी सब हो अवस्थाओं में ऐसी ही दृष्टि रखनी होगी मन जिसमें ईश्वर के मार्ग से विचलित न हो जाय ।

सूर्योदय के पहले दही मथकर जो मक्खन निकाला जाता है वह जितना उत्तम होता है उतना दिन चढ़े निकाला हुआ नहीं होता । इसी भांति बाल्यावस्था ही में जो ईश्वरानुगामी होते हैं, उसकी आराधना और भजन करते हैं उन्हीं को ईश्वर मिलता है ।

पत्थर यदि एक हजार वर्ष तक भी जल में पड़ा रहे तो भी जल उस पत्थर में प्रवेश नहीं कर सकता पर यदि मिट्टी में जल लगे तो वह उसी समय गल जायगी । जो विश्वासी और भक्त हैं वे हजारों वर्ष तक विपत्तियों को झेलने पर भी हताश नहीं होते, किन्तु अविश्वासी मनुष्य का मन एक सामान्य कारण होने से ही विचलित हो जाता है ।

## वर्तमान भारत ।

— ० —

( स्वामी विवेकानन्द )

वैदिक पुरोहित मन्त्रबल से बलवान थे । उनके मन्त्रबल से दैवता आहूत होने और यजमानों को वांछित फल प्रदान करते थे । इससे राजा और प्रजा दोनों ही अपने संसारिक सुख के लिये इन पुरोहितों का मुंह जोहा करते थे । पुरोहितों का उपास्य राजा सोमः मन्त्र से ही पुष्ट होना और नटना था, और इसी लिये सोमाहुति लेनेवाले दैवता पुरोहितों पर दयालु थे । दैव-बल से इस प्रकार बलवान होकर पुरोहित लोग समस्त मानव-विरोध को तुच्छ समझते थे । दैव-बल के ऊपर मनुष्य-बल कर ही क्या सकता है ? मनुष्य-बल के केन्द्र राजा लोग भी तो उनकी ही कृपा के भिखारी थे । उन पुरोहितों की कृपा-दृष्टि ही राजाओं के लिये सहायता थी और उनका आशीर्वाद ही राज-कर था । पुरोहित लोग राजाओं का कभी डर दिखा आज्ञायें देते, कभी मित्र बन सलाहें देते, और कभी नीति के जाल बिछा उन्हें फँसाने थे । इस प्रकार उन लोगों ने राजकुल को अनेक बार पूरी तरह से अपने चश में किया है । राजाओं को पुरोहितों से डरने का एक और कारण यह था कि उनका यश और उनके पूर्वजों की कीर्ति पुरोहितों की ही लेखनी के आश्रित थी । पुरोहित लोग ही तो इतिहास के लेखक थे । राजा कितना ही तेजस्वी और कीर्तिमान क्यों न हो, अपनी प्रजा का मां चाप क्यों न हो, पर वह पुरोहितों को यत्र संतुष्ट न कर सका हो तो

समुद्र में गिरी ओस की बूँदों की तरह उसकी कीर्ति भी काल-समुद्र में सदा के लिये विलीन हो जाती थी। केवल अश्वमेधादि बड़े बड़े यज्ञों का अनुष्ठान करनेवाले और ब्राह्मणों के ऊपर धन की झड़ी लगानेवाले राजाओं के नाम इतिहास के पृष्ठों में पुरोहित-प्रसाद से जगमगा रहे हैं। देवताओं के प्रिय "प्रियदर्शी धर्माशोक" \* का नाम मात्र ब्राह्मण-जगत में रह गया है, पर परीक्षित के पुत्र जन्मेजय का नाम दूढ़ जवान सब किसी को मालूम है।

अपने भोग विलास और राज्य की रक्षा के लिये और अपने परिवार की पुष्टि और पुरोहितों की तुष्टि के लिये राजा लोग अपनी प्रजा का धन सदा हरा करते थे। विचारे वैश्य लोग ही इनके शिकार और दुधार गाय थे।

प्रजा को राज्य-कार्य में मतामत प्रकट करने का अधिकार न हिन्दू राजाओं के समय में था और न बौद्ध शासकों के ही समय में। यद्यपि युधिष्ठिर वारणावत में वैश्यों और शूद्रों के घर जाया करते थे, अयोध्या की प्रजा श्रीरामचन्द्र को युवराज बनाने के लिये प्रार्थना करती थी, सीता के वनवास तक के लिये छिप छिप कर सलाहें भी करती थी, तो भी प्रत्यक्ष रूप से प्रजा किसी विषय में मुँह नहीं खोल सकती थी। वह अपने सामर्थ्य को अप्रत्यक्ष और अनवस्थित रूप से प्रकट किया करती थी। उस शक्ति के अस्तित्व का ज्ञान उस समय भी उसे नहीं था। इसीसे समवाय का न उसमें उद्योग ही था और न इच्छा ही थी। जिस कौशल से छोटी छोटी शक्तियाँ मिलकर प्रचण्ड बल संग्रह करती हैं उसका भी पूरा अभाव था।

क्या यह नियमों के अभाव के कारण था? नहीं। नियम

\* बौद्ध धर्म ग्रहण करने पर अशोक का पड़ा हुआ नाम।

और विधियाँ सभी थीं। कर-संग्रह, सैन्य-प्रबन्ध, विचार-सम्पादन, दण्ड-पुरस्कार आदि सब विषयों के लिये उचित नियम थे पर सब की जड़ में वही 'ऋषिवाक्य देवशक्ति वा ईश्वर की प्रेरणा' थी। उन नियमों में जरा भी हेर फेर नहीं हो सकता था। ऐसी अवस्था में विचारी प्रजा के लिये क्या सम्भव था कि वह ऐसी शिक्षा प्राप्त करती जिससे आपस में मिलकर लोक-हित के काम कर सकती, वा राजकर की तरह लिये हुए अपने धन पर अपना स्वत्व रखने की वृद्धि उसमें उत्पन्न होती अथवा उसके आय व्यय के नियमन करने का अधिकार प्राप्त करने की इच्छा उसमें होती?

फिर यह सब नियम प्रणालियाँ पुस्तकों में थीं। और पुस्तकों के नियमों में और कार्यों में परिणत होनेवाले नियमों में आकाश पाताल का अन्तर है। ठीक नियमों के अनुसार चलनेवाले राजा कितने होते हैं? सैकड़ों अश्विणों \* के पश्चात् एक रामचन्द्र का जन्म होता है। अनेक राजा जन्म से ही चण्डाशोकत्व + दिखानेवाले होते हैं धर्माशोकत्व दिखानेवाले कम होते हैं। औरङ्ग-जेय जैसे प्रजा भक्षकों की सख्या बहुत और अकबर जैसे प्रजा-रक्षकों की सख्या कम होती है।

\* अग्निवर्ण—एक सूर्यवर्णी राजा था। यह अपनी प्रजा से मिलता नहीं था। रात दिन अन्त रुर में ही रहा करता था। अत्यधिक इन्द्रियपरता के कारण उसे यक्ष्मा रोग हो गया और उसीसे उसकी मृत्यु हुई।

+ चण्डाशोक—भारतवर्ष का एकछल सम्राट अशोक। इसने ईसा से प्रायः तीन सौ वर्ष पहले राज्य किया था। पहले यह बड़ा दुष्ट और निर्दयी मनुष्य था। सिंहासन पर बैठने पर इसने राज घराने के अनेक लोगों को मार डाला था। इन कुकर्मों के कारण वह चण्डाशोक के नाम से प्रसिद्ध था। राजा होने के आठ वर्ष बाद इसने कलिंग देश पर

रामचन्द्र, युधिष्ठिर, धर्माशोक वा अकबर जैसे राजा हों भी तो क्या ? प्रजा की यथार्थ उन्नति ऐसे राजाओं के समय में नहीं होती । किसी मनुष्य के मुँह में जब सदा दूसरा कोई अन्न डाला करता है तो उस मनुष्य की स्वयं हाथ उठाकर खाने की शक्ति शिथिल हो जाती है । जिस की रक्षा सदा दूसरों द्वारा होती है उसकी आत्मरक्षा की शक्ति कभी स्फुरित नहीं होती । लड़कों की तरह पलने से बलवान् जवान भी लड़के ही बने रहते हैं । देवतुल्य राजा की प्रजा भी कभी स्वायत्त शासन ( Self-government ) नहीं सीखती । सदा राजा के आश्रित रहने से वह धीरे धीरे निकम्मा हो जाती है । यही "पालित" और "रक्षित" बहुत दिनों तक रहने से सत्यानाश का कारण होता है ।

शास्त्र-विहित और महापुरुषों के बनाये नियमों के द्वारा समाज का शासन राजा, प्रजा, धनी, निर्धन,

पढ़ाई की । एक घमासान युद्ध हुआ जिसमें हजारों मनुष्य खेत रहे । अन्त में उसने उस देश को जीता, पर मरने वालों की वात्सा वेदना और रक्त की बही हुई धारा ने उस के हृदय के दो टुकड़े कर दिये । उसको ऐसा दुःख और पश्चात्ताप हुआ कि फिर उसने दूसरा युद्ध नहीं किया । उसकी पहली लड़ाई ही अन्तिम लड़ाई हुई । उसका स्वभाव दिन दिन बढ़ता गया और कुछ ही दिनों बाद उसने बौद्ध धर्म ग्रहण किया । इस धर्म के प्रचार के लिये उसने कुछ उठा नहीं रखा था । उसने भिक्षुओं को शास, मिश्र, मकदूनिया आदि दूर दूर स्थानों में भेजकर बौद्ध धर्म का प्रचार तीन महादीपों में अर्थात् एशिया, अफ्रीका और युरोप में कराया । इस धर्मानुराग और प्रजावत्सलता के कारण यह फिर "देवानां प्रियो पियदसी" ( देवताओं के प्रिय दर्शन ) धर्माशोक कहलाया । जिल चन्द्रगुप्त के प्रताप का हास्य सुनकर महावीर सिकन्दर भी अपनी भारत-विजय की सासना पूरी न कर पाया था वह हमका दादा था ।

सब को समान लाभ पहुँचा सकता है । पर ऐसे नियम कार्य में कहां तक पारणत हो सके हैं यह ऊपर ही बताया जा चुका है । राजकार्य में प्रजा को अनुमति देने की पद्धति जो आज कल के पाश्चात्य जगत का मूल मन्त्र है और जिसकी अन्तिम वाणी अमेरिका के शासनपद्धति-पत्र में डंके की चोट से सुनाई गई थी,—“इस देश में प्रजा का शासन प्रजा द्वारा और प्रजा के हित के लिये होगा”— भारत में थी ही नहीं, यह बात भी नहीं है । पचन परियाजकों और अन्य लोगों ने बहुत से छोटे छोटे स्वतन्त्र राज्य इस देश में देखे थे बौद्ध ग्रन्थों में भी इस बात का उल्लेख कहीं कहीं पाया जाता है । गाँव की पञ्चायत में प्रजा-सत्ताक शासन-पद्धति का बीज अवश्य था और अब भी अनेक स्थानों में है, पर वह बीज जहां बोया गया वहां बीज ही रहा, कहीं अंकुरित नहीं हुआ । अर्थात् यह भाव गाँव की पञ्चायत को छोड़ कर समाज तक बढ़ ही नहीं सका ।

धर्म-समाज के सन्यासियों में और बौद्धों के मठों में इस स्वायत्त-शासन-पद्धति का पूरा विकास हुआ था । इसके अनेक प्रमाण मिलते हैं । नागा सन्यासियों में प्रत्येक मनुष्य के सामाजिक अधिकार को, पंचों की प्रभुता और प्रतिष्ठा को और उनकी समवाय शक्ति के कामों को देखकर अब भी अकित होना पड़ता है ।

बौद्ध विपुल के साथ साथ पुरोहित-शक्ति का हास और राज-शक्ति का विकास हुआ ।

बौद्ध काल के पुरोहित ससार-त्यागी होते थे ; मठों में वास करते, ग्रंथ और भगड़ों से दूर रहा करते थे । राजाओं को “शापेन चापेन वा” अपने वश में रखने की इच्छा

इन पुरोहितों की नहीं थी। यदि थी भी तो वह पूरी नहीं हो सकती थी, क्योंकि जिन आहुति-भोजी देवताओं के बल से पुरोहित बलवान थे उनकी ही तो इस समय अवनति हो गई थी। ब्रह्मा और इन्द्र के पद से बुद्धत्व बड़ा ऊँचा पद है। सैकड़ों ब्रह्मा और इन्द्र बुद्धत्व प्राप्त मनुष्य-देव के चरणों पर लोटते थे। और बुद्धत्व में मनुष्य मात्र का जन्म-सिद्ध अधिकार है।

इस लिये राजा कभी छोड़े की बाग अब पुरोहितों की मुठ्ठी में नहीं रही; अब यह छोड़ा अपने बल से स्वच्छन्द फिरने लगा। इस युग में शक्ति अब सामगान और याग करनेवाले पुरोहितों में नहीं रही और न छोटे छोटे तन्त्रों पर राज्य करनेवाले क्षत्रो राजाओं में। चक्रवर्ती सम्राट् ही अब मानवशक्ति के केन्द्र बने। इस समय समाज के नेता वशिष्ठ विश्वामित्र आदि नहीं रहे चन्द्रगुप्त, अशोक आदि। बौद्धकाल के सार्वभौम राजाओं की तरह भारत का मुख किसीने उज्ज्वल नहीं किया था। इस युग के अन्त में आधुनिक हिन्दु धर्म का और राजपूत आदि जातियों का अभ्युत्थान हुआ। पर इन लोगों के हाथ में भारत का राजदण्ड फिर टुकड़े टुकड़े हो गया। इस बार पुरोहित-शक्ति का अभ्युत्थान राजशक्ति के साथ सहकारी भाव से हुआ।

इस विप्लव के समय पुरोहितशक्ति और राजशक्ति का वैदिक काल से आया हुआ और जैन बौद्धों के समय बहुत बढ़ गया हुआ बर मिट गया। अब यह दोनों शक्तियाँ मित्रता के सूत्र में बँध गईं। परन्तु अब ब्राह्मणों में न वह तेज ही रहा और न क्षत्रियों में वह बल ही। एक दूसरे के स्वार्थ के सहायक बने। बौद्धों और अन्य विपक्षियों के संहार करने में ही यह दो सम्मिलित शक्तियाँ लगी रहती और इसी कारण से प्रायः मर हो गईं। यह

लोग दूसरों का रक्त चूसा और धन हरा करते थे, प्राचीन राजाओं के राजपूय आदि यज्ञों की ईसी उड़ानेवाली नकल किया करते, भादों और चारणों आदि खुशामदियों के बल से घिरे रहते, और मन्त्र तंत्र के जाल में फंसे थे। इसका फल यह हुआ कि यह लाल पश्चिम से आये हुए मुसलमान व्याधियों के सहज शिकार बने।

जिस पुरोहितशक्ति की लड़ाई राजशक्ति के साथ वैदिककाल से हो चली आ रही थी, जिस शक्ति के विरोध को भगवान् श्रीकृष्ण ने अपने अमानव बल से अपने समय में दबा रखा था, जो पुरोहितशक्ति बौद्धों और जनों के समय भारत के कर्मक्षेत्र से मायः उठ गई थी या जिसने उनके अनुसार ही चलकर अपना दिन काटा था, जिस पुरोहितशक्ति ने मिहिरकुल\* आदि राजपूतों के भारत विजय करने पर अपना पहला अधिकार फिर प्राप्त करने के लिये पूरा प्रयत्न किया था, और उसे स्थापित करने के लिये मध्य एशिया से आये हुए कुकर्मों विजातियों के अधीन हुई थी जिस पुरोहितशक्ति ने उन निरक्षर वर्गों को प्रसन्न रखने के लिये उनकी घृणित रीतिवित्तियों को अपने देश में चलाया था और उन्हें ठगने के लिये मन्त्र तन्त्र की चाल चली थी और इसलिये अपनी विद्या, बुद्धि, बल और सदाचार को छोकर पुण्यभूमि भारत को वाम, वीभत्स, बर्बराचार से ढक दिया था, वही पुरोहितशक्ति पश्चिम से आई हुई आँधी के स्पर्श मात्र से भूमि पर गिर गई; फिर कभी उठेगी वा नहीं यह ईश्वर ही ज्ञाने।

( क्रमशः )

अनुवादक— श्रीरघुनाथ सहाय ।

\* राजपूतों का पूर्व पुरुष ।

## पुस्तक-परिचय ।

श्रीश्रीरामकृष्ण परमहंसदेव का जीवन तथा उपदेश ।—  
प्रकाशक ब्रह्मवादिन क्लब, ६० जानपुनगञ्ज, प्रथम । काउन  
आकार, २४६ पृष्ठ । मूल्य १।८)

भगवान् श्रीरामकृष्ण देव का अलौकिक जीवन आजकल के  
शिक्षित भारतवासियों से अपरिचित नहीं । बल्कि हजारों  
नरनारियां उनके चरित्र का चमत्कार देखकर, उनकी धर्म-  
संचारिणी शक्ति का परिचय पाकर, उन्हें अवतार समझते हैं ।  
ऐसे अनुपम उदार चरित्रवाले महापुरुष की जीवनी और चुने हुए  
उपदेशों के इस संग्रह को प्रकाशित कर ब्रह्मवादिन क्लब ने सारे  
हिन्दी संसार के लिये बड़े महत्व का काम किया है । पुस्तक  
का यह दूसरा संस्करण है । पहला संस्करण सत्रह वर्ष पूर्व निकला  
था, जो कई वर्षों से अप्राप्य हो गया था । आलोच्य पुस्तक के ८०  
पृष्ठों में परमहंसदेव का जीवन और चरित्र का संक्षिप्त वर्णन है ;  
शेष अंश में उनके ५१० उपदेश दिये गये हैं । पुस्तक की भाषा  
सरल होनेसे सब किसी के समझने योग्य है । धर्म जैसे गहन  
अथवा परमावश्यक विषय में जो लोग आसानी से पैठना चाहते  
हैं उन्हें यह किताब एकबार ही नहीं, बारबार पढ़नी चाहिये ।

श्रीरामकृष्णदेव का जन्मदिन ज्ञात न होने के कारण उसके  
सम्वन्ध में लोगों में मतभेद है । रामकृष्ण मिशन के सुयोग्य  
सेक्रेटरी श्रीमत् स्वामी सारदानन्दजी ने अपने अपूर्व बंगला ग्रन्थ  
“श्रीश्रीरामकृष्ण-लीला-प्रसंग” में बहुत खोज करके श्रीरामकृष्ण  
देव का जन्मदिन ६ फाल्गुन, १७५७ शकाब्द, अर्थात् १७ फरवरी,  
१८३६ ईसवी ही निर्णय किया है । पुस्तक-लेखकों को इसी  
तारीख को अपनी पुस्तक में देना चाहिये ।

## विविध विषय ।

श्रीरामकृष्ण सेवाश्रम, काशी का बीसवां वार्षिक विवरण ।

इस सेवाश्रम के सात विभाग हैं । १९२० में इन विभागों में  
किस भांति कार्य हुआ इसका पूरा विवरण निम्नलिखित  
अवतरणों से ज्ञात हो जायगा ।

(क) सेवा-विभाग :— आश्रम में रखकर कुल १११६ रोगियों  
की चिकित्सा हुई जिनमें ७५ काशी की गलियों और घाटों पर  
व्यनीय दश में पड़े हुए पाये गये थे । इन रोगियों में ४१८  
स्त्रियां थीं ।

(ख) औषधि-वितरण-विभाग :— इस विभाग में कुल १६६००  
रोगियों को दवा दी गई । १७१ के पथ्य आदिका भी प्रबन्ध  
आश्रम के ही द्वारा किया गया । संस्कृत विद्या की केन्द्रस्थली  
काशी नगरी में भारत के सुदूरस्थित प्रांतों से अध्ययनार्थ आये  
हुए विद्यार्थियों का यह आश्रम विशेष ध्यान रखता है । इस वर्ष  
२०५७ विद्यार्थियों और २५६३ यात्रियों को दवा दी गई ।

(ग) अनाथालय :— इस विभाग में वृद्ध, काम करने में  
असमर्थ अनाथ विधवाओं की सेवा का प्रबन्ध है । इस वर्ष २५  
ऐसी विधवाओं का भरण पोषण इस विभाग द्वारा किया गया,  
इनमें १७ तो स्वयं जर्जर और क्षीण थीं । शेष ८ प्रतिष्ठित  
घरों की थीं, उन्हें एक कुशल निरीक्षिका के नियन्त्रण में रखकर  
भैतिक और धार्मिक शिक्षाओं के साथ साथ लिखने पढ़ने और  
घरेलू उद्योग धन्यों की शिक्षा भी दी गई जिनसे वे स्वतंत्र  
जीविकोपार्जन के योग्य हो जायें ।

(घ) लकवा के रोगी :— इस विभाग के सञ्चालन के लिये  
बनारस के डिप्टी कलेक्टर श्रीमान वायू राधा चरण साहिव ने  
कुछ आर्थिक सहायता दी है । इस विभाग में इस वर्ष ८ रोगियों  
की आश्रम में रखकर चिकित्सा की गई ।

(ङ) अनाथों की सहायता :—इस विभाग ने अशक्त वृद्धों और प्रतिष्ठित घरों को अनाथ रमणियों को अन्न या रुपये देकर सहायता की। इस वर्ष २१४ को सहायता दी गई जिनमें अधिकांश बुढ़ावस्था या रोग के कारण बहुत ही दुःखी और लाचार थे।

(च) विशेष सहायता :—इस विभाग द्वारा विशेष विशेष अवसरों पर भोजन, वस्त्र और आर्थिक सहायता ८०३ मनुष्यों को दी गई। जाड़े के कारण मरणासन ५२ मनुष्यों को कमल और ओढ़ने दिये गये।

(छ) विद्यार्थी-भवन :—इस भवन में गरीब और असहाय विद्यार्थियों को कृषि, उद्योग धन्धों और लिखने पढ़ने की शिक्षा के साथ नैतिक और धार्मिक शिक्षा भी दी जाती है। इसका प्रबन्ध एक अनुभवी सन्यासी शिक्षक के हाथ में है।

कहना नहीं होगा कि आश्रम के सभी कार्यों का सुचारुरूप से चलना उसको दी गई आर्थिक सहायता पर ही निर्भर करता है। ऐसी दशा में हमें आशा ही नहीं, बूढ़ विश्वास है कि दानशील घनी सज्जन आर्थिक सहायता के रूप में अपनी महती उदारता का परिचय दे आश्रम के कार्यों में यथाशक्ति प्रोत्साहन करते हुए पुण्य और यश के भागी बनेंगे। सहायता निम्नलिखित पते पर भेजी जानी चाहिये :—सहकारी मंत्री—श्रीरामकृष्ण सेवाश्रम, लफ्सा, बनारस-सिटी।

श्रीरामकृष्ण सेवाश्रम, कनखल (हरद्वार) का बीसवां वार्षिक विवरण।

आश्रम के द्वारा १९२० में जनवरी से दिसम्बर तक सहायता पानेवालों की पूर्ण संख्या २०३६० रही, जिनमें सभी जाति और स्थान के १२३६७ पुरुष और ७९९३ स्त्रियां थीं। जाति और

धर्मानुसार उनका व्यौरा इस भांति है।—१९३१६ हिन्दू, १९४२ मुसलमान, ४२ ईसाई, ११६५ बमार, १३८ कंजर और डोम, और ७५४ मेहतर। ३१५ रोगियों की आश्रम में रखकर चिकित्सा की गई; शेष को केवल दवा ही दी गई। ब्रिटिश भारत के सभी प्रदेशों तथा देशी राज्यों के स्त्र यात्रियों को आश्रम में टिकने के लिये स्थान दिया गया और आश्रम के कार्यकर्त्ताओं ने यथाविधि उनकी सेवा शुश्रूषा की। आश्रम के वर्तमान कार्यक्षेत्र का पता उसकी स्थापना के प्रथम वर्ष की औपच-वितरण तथा चिकित्सितों की संख्या की तुलना समालोच्य वर्ष की संख्या से करने पर भली भांति चल जाता है।

स्थानीय अछूत जाति के बालकों में प्राथमिक शिक्षा प्रचारार्थ आश्रम ने एक रात्रि-पाठशाला खोल रखी है। इस में किसी प्रकार की फीस नहीं लगती। इस वर्ष इस पाठशाला में ३५ विद्यार्थी शिक्षा पाते थे।

कनखल, हरद्वार में रहनेवाले साधु महात्माओं, तथा विद्यार्थियों के उपयोगार्थ आश्रम ने एक छोटा पुस्तकालय भी खोल रखा है।

औषधालय का वर्तमान भवन रोगियों की वर्तमान संख्या के लिये सर्वथा अपर्याप्त है। आश्रम के अधिकारी नवीन ढंग का एक औषधालय भवन जिस में १० बड़े बड़े कमरे होंगे बनवाने का विचार कर रहे हैं। इस के बनवाने में लगभग १७ हजार रुपये व्यय होंगे। भवन के निर्माण के लिये दी गई सहायता, चाहे उसकी संख्या कितनी ही थोड़ी क्यों न हो, सधन्यवाद स्वीकार की जायगी। सहायता इस पते पर भेजी जानी चाहिये। स्वामी कल्याणानन्द जी, अधिष्ठाता—श्रीरामकृष्ण आश्रम, कनखल, जिला सहारनपुर।



श्री साच्चिदानन्द संघ, तिरुवतीवरन पेट, मद्रास

गत छठवीं नवम्बर से स्वामी विवेकानन्दजी के हानयोग पर अंग्रेजी भाषा में उक्त संघ की ओर से प्रांत सप्ताह मयलापुर श्रीरामकृष्ण मठ के अधिष्ठाता धीयुत स्वामी शर्वानन्द जी रविवार को प्रातः ८ से १० तक व्याख्यान देते हैं। यह व्याख्यान ट्रिप्लोकेन अन्नदान-समाजम् हाल में होता है। यह व्याख्यान-माला कम से कम छ मास तक जारी रहेगी।

स्वामी विवेकानन्द तामिल स्कूल, कुआला लामपुर ।

श्रद्धेय स्वामी अमेदानन्दजी ने गत ८ वीं अक्टूबर को विवेकानन्द तामिल स्कूल के नये भवन की नींव डाली। कुआला लामपुर विवेकानन्द आश्रम के अधिष्ठाता स्वामी विदेहानन्दजी की अध्यक्षता में उक्त स्कूल का प्रबन्ध सुचारु रूप से चल रहा है। यह स्कूल जो संयुक्त मलय स्टेट्स में अपने ढंग का प्रथम विद्यालय है, तामिल भाषामापी विद्यार्थियों को जिनकी संख्या इस प्रदेश में आवादी के लिहाज से तीसरी है, उनकी ही मातृभाषा द्वारा शिक्षा देने के लिये १९१४ में आश्रम-भवन में ही खोला गया था। दिसम्बर १९२० में श्रीरामकृष्ण मठ, बेलूरु को सौंपे जाने के पूर्व इसका प्रबन्ध एक प्रबन्ध-समिति के हाथ में था। आश्रम का भवन जहां इस समय स्कूल है, भिन्न भिन्न कक्षाओं की पढ़ाई और खेल के लिये उपयुक्त नहीं है। गवर्नमेंट ने इस अभाव की पूर्ति के लिये आश्रम-भवन के पास ही जमीन दे दी है, जिसमें स्कूल-भवन बनने के अतिरिक्त खेल का मैदान भी निकल आयेगा।

स्वामी अमेदानन्द जी का शुभागमन

श्रद्धेय स्वामी अमेदानन्दजी गत १० वीं नवम्बर को अपनी मातृभूमि में लौट आये। गत पच्चीस वर्षों में स्वामी जी ने वेदान्त के सार्वभौमिक धर्म एवं भारतीय सभ्यता और दर्शन के मूल तत्त्वों का पश्चिम के महाद्वीपों में प्रचार कर स्वमातृ-भूमि तथा उन देशों का जो असीम उपकार किया है वह किसीसे छिपा नहीं है। कलकत्ते के भारतीय निवासियों ने आपका गत दूसरी दिसम्बर को बड़े उत्साह के साथ सार्वजनिक स्वागत किया और चौथी को विद्यार्थियों की ओर से आप का स्वागत यड़े समारोह के साथ किया गया। दोनों ही अवसरों पर आप के व्याख्यान बहुत ही प्रभावोत्पादक एवं चिन्ताकषक हुए। युनिवर्सिटी इन्स्टिट्यूट हाल दर्शकों और श्रोताओं से ऐसा भरा था कि कहीं पैर रखने का भी स्थान बाकी न था।

गत २७ वीं जुलाई को सान फ्रान्सिस्को से रवाना होकर आप भारत के प्रतिनिधिस्वरूप पान पैसिफिक एडुकेशनल कान्फरेंस में सम्मिलित होने के लिये अगस्त के दूसरे सप्ताह में होनोलूलु पहुँच गये। आपने उक्त कान्फरेंस में 'शिक्षा' पर एक व्याख्यान भी दिया। इसके बाद आप सिंगापुर ठहरे; वहाँ भी आपका स्वागत बड़े समारोह के साथ किया गया। वहाँ से आप स्वामी विदेहानन्द जी के साथ विवेकानन्द तामिल स्कूल की नींव डालने के लिये कुआला लामपुर पधारे, जिसका विस्तृत वर्णन ऊपर दिया जा चुका है। वहाँ की हिन्दू जनता ने बड़े उत्साह पूर्वक आपका स्वागत किया। संयुक्त मलय स्टेट्स के सेरेम्बन, हांग आदि स्थानों में भी आपने जाकर व्याख्यान दिये। १८ वीं अक्टूबर को इन सब स्थानों से होकर आप रंगून पहुँचे।

रंगून की जनता ने आपका स्वागत करके आपकी सेवा में चांदी की रकेशी में रखकर एक अभिनन्दन-पत्र अर्पण किया। रंगून में आपने कई महत्वपूर्ण व्याख्यान दिये, जिनमें से एक का विषय था 'बुद्धदेव का सन्देश'।

आज कल स्वामी जी श्रीरामकृष्ण संघ के मुख्य केन्द्र बेलूड मठ में विराज रहे हैं।

### स्वामी परमानन्द जी का व्याख्यान

गत १० वीं अक्टूबर को वाशिंगटन और बोस्टन की वेद्वान्त सभा के अधिष्ठाता स्वामी परमानन्द जी ने बोस्टन के 'अगुहड साइकालोजी क्लब' के सम्मुख स्टेनर्ट हाल में व्याख्यान दिया। श्रोताओं की उपस्थिति अच्छी थी। स्वामी जी के व्याख्यान को श्रोताओं ने इतना अधिक पसन्द किया कि जब उन्होंने अपना व्याख्यान समाप्त किया तो उनसे धोड़ी देर और बोलने की प्रार्थना की गई। व्याख्यान समाप्त होने पर कई प्रश्न भी किये गये। आपके व्याख्यान का विषय था "एकाग्रता का रहस्य"। व्याख्यान का इतना प्रभाव पड़ा कि बहुत से श्रोता आपके उपदेशों से लाभ उठाने के लिये वेद्वान्त केन्द्र में नियमपूर्वक आने लगे हैं। अक्टूबर में भी सदा की भांति दो रविवारों को उपासना आदि और मङ्गलवार को पढ़ाई हुई।

### श्रीरामकृष्ण महोत्सव ।

आगामी ५ वीं मार्च रविवार को श्रीरामकृष्ण मठ बेलूड (हषड़ा) और उसके शाखा मठों में श्रीरामकृष्ण परमहंसदेव का ८७वां जन्मोत्सव मनाया जायगा। भक्त जनों की उपस्थिति प्रार्थनीय है।

# समन्वय

ये दवा मां प्रपशन्ते तांस्तथैव मजाम्यहम् ।

मम वत्समांनुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वथाः ॥

—गीता ।

वर्ष १ ]

सौर फाल्गुन, सं० १९७८

[ अङ्क २ ]

## श्रीरामकृष्ण के उपदेश ।

निर्जन स्थान में गये बिना कठिन रोग कैसे अच्छा होगा ? रोग तो है सन्निपात, और जिस घर में सन्निपात रोगी है उसी घर में इमली का अचार और पानी का कुण्डा ! स्त्रियाँ पुरुषों के लिये इमली के अचार के समान हैं और भोग-वासना जल के कुण्डे के समान हैं। इससे क्या रोग अच्छा हो सकता है ? पूर्व स्थान को छोड़, कुछ दिनों के लिये निर्जन स्थान में जाकर साधना और भजन करना चाहिये। इसके बाद निरोग होकर फिर उसी घर में रहने से कोई भय नहीं रहता।

एक दिन एक भक्त लड़के ने परमहंस देव से पूछा कि हे महाराज ! काम किस भांति दबाया जाय ? श्रीरामकृष्ण ने हँसकर उत्तर दिया कि सब स्त्रियों को माता की तरह देखना और उनके मुंह की ओर न देखकर पैर की ही ओर देखना चाहिये। इससे सब खराब भावनाएँ भाग जायंगी।